



1884.

Pile - GHAYATIL MAKRAM fi TENGEEQUL MAWALAD WAL  
BAYYADIL TAAZEEM SAYYEDIL INAAM

Onellei - Sayyed Kauf Ahmad.

Pulhshin - Mathan Alvi.

~~Qeelet~~ - 1854.

Rafai - 104.

Sushjeek - Seesat - walaculat Alaw; Islam - Mousail;  
Islam - Mungizhak - Baiiruf Farag.



حسبی نعم الوکیل نعم المولی ونعم النصیر

حسبکم هر ذیل مطیع کیش المنافع السی سلطان المطایع

فتوی شهر استیجاب استیقام قیام باستماع کردادت شریف آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم فی خطبہ مولانا مولو محمد مظہر کریم صاحب

بجواب سؤالات آن از مولوی عبدالواحد فرخ آبادی مولوی محمد الدین

و غایتہ المرام فی تحقیق المولد و النبیام

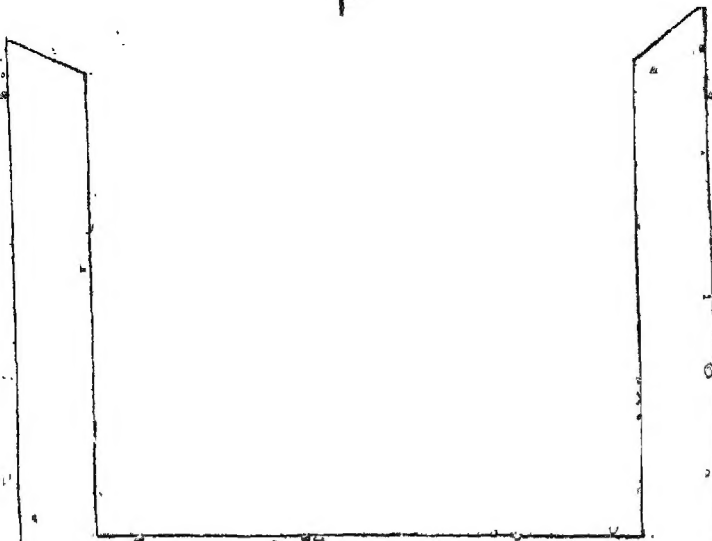
تسطیع سید محمد الیاس

از مولوی سید رفیع احمد صاحب چند استفساری و دیگر

باتمام قبول الاولیاء احسان الملک کتبان از احمد محمد علی خان در قبول حاجت

کادر کوئی منقطع حیات و سبب طبع کد





بسم الله الرحمن الرحيم

خدمت میں علمای دین اور فقیان شریع تین کچھ عہد عرض کی کہ کیا تم شیخ مولد شریف  
 کے واجب بنی یا سنت بنی یا مستحب اور جو شخص کہ قیام نہ کرے اس سے ان کی قابل ہی  
 اور واجب القتل ہی یا نہیں ان کو لو ساگدا و اوں ہی ضرر دہوا کہ وہ یا مضحکہ یا  
 کچھ اس سے ہی پیدا ہو اور نماز اگر اس شخص کی بھی درست ہی یا نہیں جان سکی اور  
 اگر پائی ہو **المصوب** قیام وقت ذکر مولد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی نظر تعظیم بالفاق علمای حرمین شریفین علمای دیگر دیار شجب اور ارضی  
 جو شخص قیام نہ کرے وہ نہایت بی ادب اور بی تہنری اور اگر نظر استخفاف تھا  
 کہ انہوں ہی قیام معمولی علمای کرام کو کہ مستحب ہی برا جانیکا اور گناہ سمجھتا تو وہ  
 کافر ہوگا اگر تو نہ کرے گا تو واجب التعذیر و التاویب ہوگا اور ایسی شخص کی بھی نماز  
 نہ پڑھتا چاہی وہ اند علم بالصواب کتبہ محمد مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 جواب انجمن اب از مولوی عبد الواحد فرج آبادی قیام یعنی کہی  
 ہوا اگر چہ ایک نوع تعظیم الی والی کی واسطی ثابت ہوئی ہے مگر کہی ہونا واجب

قدم پر وہ ہی جب یہاں پہنچے ہوں جو اور اگر قرآن اور حدیث میں نہ ہو تو قدم نہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ہزار بار پڑھ کر کوئی نہ کہرا ہو یہ بات کتب شریعہ میں معلوم  
نہیں ہوئی فقط و ائمہ کا زور ہی اور اتفاق علمای حرمین شریفین علمای دیگر  
مستحب اور فضیل ہونی پر بسکی اگر تسلیم کیا جاوے تو بدون دلیل شرعی کی حجت  
نہیں ہی اور جو یہ اعمال علمای جو میں کف ناکان اور باقدای علمای  
کرام کف ناقص ہر زمانہ میں بدون حجت شرعی کی مامور نہ ہوں یہ بات  
شرع سے ثابت نہیں و میں ادعی فعلیہ البیان بلکہ علمای نامدار اور فضیل نفوذی بخیر  
ملا علی قاری حنفی وغیرہ فی وجہات حرمین میں سامنے لکھی ہیں اور داد انصاف کی  
دی ہی اور اختلاف صاحبین یعنی بہت سی صفویان کرام کی گناہ لایمیر اور معاف  
کی تائید خدای علی اندک اگر کوئی متخل کو اذکی حجت گروانی علمای شریعت کی سامنے  
اصلاحیہ یا نہ ہو گا غلاوہ اسکی فوج علمای دیندار کی کتب مشہورہ میں تصحیح کی ہی  
بدعت اور بی اصل ہونی اس فعل پر چنانچہ شیخ محمد شافعی فی اپنی کتاب جو کس فی  
فی احوال خبر العباد المشہورۃ الثانی ہی میں باب میں لکھا ہی عبارت اور کی یہ  
ہی حجت عادیہ کثیر من الحدیث اذ استعوانا ذکر وضعہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان یقوموا العظیما لہ فضل اللہ علیہ وسلم وھذا القیام  
بدعہ لا اصل لہ انتہی اور عارف فانی عالم ربانی عاشق سید الطہرین خادم الحرمین  
اشرفین شیخ محمد بن فضل السجوری فی کتاب ہجرت فی میں لکھا ہی میں  
مناجی فی ادب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یفعلہ العوام عند  
ذکر وضع خیر الامام علیہ السلام و السلام لیس شیء بل مکروہ اور فاضل  
نصیر الدین جو فی ثم لم یبرہن فی فی اپنی کتاب طرقتہ السلفین لکھا ہی قد احدث  
بعض جمال المشایخ امور کثیرہ لا یجدھا الا اولہا اسماء فی کتاب ولا شہ  
ضربا القیام عند ذکر ولا تہ فی صلعم انتہی اور تہ القضاء میں لکھا ہی شیخ  
القاضی عن التزوید الشریف قال لا یحقد کہ نہ محدث و کل محدث

خبر العباد المشہورۃ الثانی  
باب میں لکھا ہی عبارت اور کی یہ  
کثیر من الحدیث اذ استعوانا ذکر  
وضعہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا  
العظیما لہ فضل اللہ علیہ وسلم  
وھذا القیام بدعہ لا اصل لہ انتہی  
اور عارف فانی عالم ربانی عاشق  
سید الطہرین خادم الحرمین اشرفین  
شیخ محمد بن فضل السجوری فی کتاب  
ہجرت فی میں لکھا ہی میں  
مناجی فی ادب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ما یفعلہ العوام عند  
ذکر وضع خیر الامام علیہ السلام  
و السلام لیس شیء بل مکروہ اور  
فاضل نصیر الدین جو فی ثم لم یبرہن  
فی فی اپنی کتاب طرقتہ السلفین  
لکھا ہی قد احدث بعض جمال  
المشایخ امور کثیرہ لا یجدھا  
الا اولہا اسماء فی کتاب ولا شہ  
ضربا القیام عند ذکر ولا تہ  
فی صلعم انتہی اور تہ القضاء  
میں لکھا ہی شیخ القاضی عن  
التزوید الشریف قال لا یحقد کہ  
نہ محدث و کل محدث



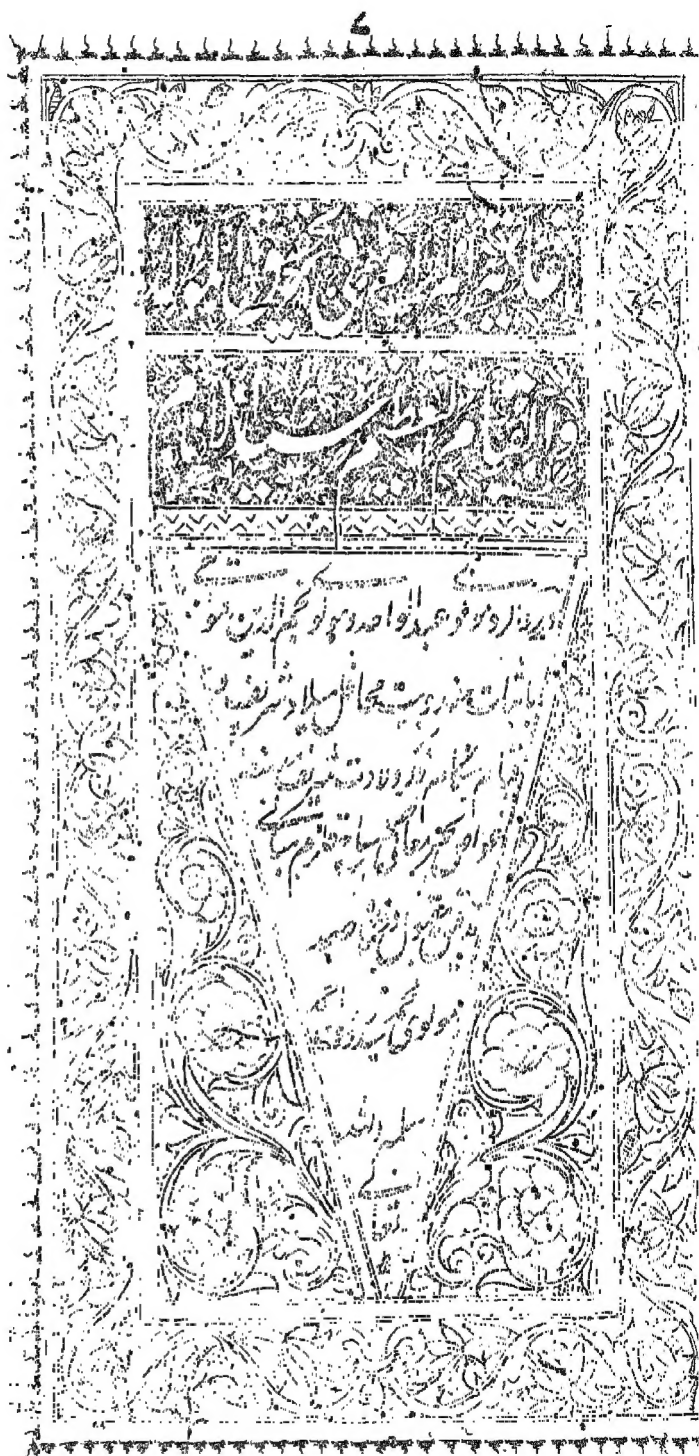
نہدند مذمومت لکھا ہی اور علی ہذا العباس شیخ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ بی سہی حج مکہ مکرمہ  
دوست و رفقا و دوہم و مکتوب بجا و ہمارم کی لکھا ہی تو کہ راہ ہوا و سبب دوسری بدعت  
فیجہ اور سبب ہی **نظم** عجائب کہ کہ شد بجا و ان بدعت ان نیز او و از بیان  
فاس و بیستی و مجلس تمام جمع می آیند بجا و احترام شد ہی خطہ در ان بجا و ہم  
چون نام بارہ از اہل ستم خانہ بدعت شد ہر خانہ خانہ خانہ گشت ہر دو خانہ  
خانہ چہ ہر خانہ بہ خانہ در خط و خالش دام و دانہ الغرض در خانہ مولا کہ نہ  
بدعتی شد باعث بدعت ذکر فکر و وضع حل چین آید میان از بی انظیم ہر بدعت ان  
گو با دقت وضع حل است این در حضور بستان شد مولا کہ نہ عجب عواذ اللہ ان شبت تمام  
از ادب بدعت ہم در دین ہم در زمانہ ہم معنی مولا کہ نہ زانکہ شد مولا و مولا و مولا  
معنیش آمد ولادت و از بیان یا کہ شد بجا و ولادت نام ان این نام بجا و مولا کہ نہ  
غیر بدعت ہی بجا و مولا کہ نہ است بجا و مولا کہ نہ فی فی لیلۃ الرقاب اورید بدعت  
شعبان کی نماز کی بدعت میں امام نووی سی نقل کیا ہی کہ کہا کہ سنی قائل اسد و فقہا الی قال  
قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من احدث منی شیئاً ما کذب منہ فہو کذاب اور اسی ہی میں حج  
کی فی فتح المبین میں سلطان نازون کو بدعت لکھا ہی اور ان کی احداث کر دالی کی حق میں ان کی  
فی بدعت عافرائی چہ جای کہ مولا کہ نہ و بار بجا ہی حنیہ میں فعل وفات نامون کی پڑھنا نقل  
ولی المدحدث الدہلوی قدس سرہ کی کہ ہم رسالہ قول حل کی فوائی میں و اذاکا فالتی  
لغیر الی و حافظ فی زعمائنا حدیم ہذا ہم بین الموصوفات و عید ہا لعل  
اکلاہم لکوصو عات و لہر عات و ذکر ہم الصلوٰۃ و البیعات الی عبدہا  
الحق تو ان من الموصوفات و منہما ما لہم فی الشی من التغبیب و التغبیب  
و منہما قصصہم کربلا و الوفات و غیر ذلک فی المواسم و تبسطہم  
فیہا و اللہ اعلم اور طرفہ ہی کہ اس میں مولا کہ نہ خلاف مقول و مقول وقت ذکر و  
حل کے حاضر اور ناظر سمجھ کی کہ گویا سیوق بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نام دوسری شریف  
بابہر دینی نان عطا تمام کہ نا خود یک بغیر کہ بدعت کہ بلکہ کفر اور شرک ہی فی العبادۃ

نہدند مذمومت لکھا ہی اور علی ہذا العباس شیخ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ بی سہی حج مکہ مکرمہ  
دوست و رفقا و دوہم و مکتوب بجا و ہمارم کی لکھا ہی تو کہ راہ ہوا و سبب دوسری بدعت  
فیجہ اور سبب ہی **نظم** عجائب کہ کہ شد بجا و ان بدعت ان نیز او و از بیان  
فاس و بیستی و مجلس تمام جمع می آیند بجا و احترام شد ہی خطہ در ان بجا و ہم  
چون نام بارہ از اہل ستم خانہ بدعت شد ہر خانہ خانہ خانہ خانہ گشت ہر دو خانہ  
خانہ چہ ہر خانہ بہ خانہ در خط و خالش دام و دانہ الغرض در خانہ مولا کہ نہ  
بدعتی شد باعث بدعت ذکر فکر و وضع حل چین آید میان از بی انظیم ہر بدعت ان  
گو با دقت وضع حل است این در حضور بستان شد مولا کہ نہ عجب عواذ اللہ ان شبت تمام  
از ادب بدعت ہم در دین ہم در زمانہ ہم معنی مولا کہ نہ زانکہ شد مولا و مولا و مولا  
معنیش آمد ولادت و از بیان یا کہ شد بجا و ولادت نام ان این نام بجا و مولا کہ نہ  
غیر بدعت ہی بجا و مولا کہ نہ است بجا و مولا کہ نہ فی فی لیلۃ الرقاب اورید بدعت  
شعبان کی نماز کی بدعت میں امام نووی سی نقل کیا ہی کہ کہا کہ سنی قائل اسد و فقہا الی قال  
قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من احدث منی شیئاً ما کذب منہ فہو کذاب اور اسی ہی میں حج  
کی فی فتح المبین میں سلطان نازون کو بدعت لکھا ہی اور ان کی احداث کر دالی کی حق میں ان کی  
فی بدعت عافرائی چہ جای کہ مولا کہ نہ و بار بجا ہی حنیہ میں فعل وفات نامون کی پڑھنا نقل  
ولی المدحدث الدہلوی قدس سرہ کی کہ ہم رسالہ قول حل کی فوائی میں و اذاکا فالتی  
لغیر الی و حافظ فی زعمائنا حدیم ہذا ہم بین الموصوفات و عید ہا لعل  
اکلاہم لکوصو عات و لہر عات و ذکر ہم الصلوٰۃ و البیعات الی عبدہا  
الحق تو ان من الموصوفات و منہما ما لہم فی الشی من التغبیب و التغبیب  
و منہما قصصہم کربلا و الوفات و غیر ذلک فی المواسم و تبسطہم  
فیہا و اللہ اعلم اور طرفہ ہی کہ اس میں مولا کہ نہ خلاف مقول و مقول وقت ذکر و  
حل کے حاضر اور ناظر سمجھ کی کہ گویا سیوق بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نام دوسری شریف  
بابہر دینی نان عطا تمام کہ نا خود یک بغیر کہ بدعت کہ بلکہ کفر اور شرک ہی فی العبادۃ

چنانچه امام فخرالدین رازی تفسیر کبریا فی بیان عبادۃ عبادۃ عن الفعل الذی  
یؤتی به لغرض عظیم الفیض یعنی عبادت و فعل می که جوهری تنظیم کر نکی غرض  
سی که با و می اور و لا نامی فی شرح عقاید میں کہا می اکثر اکثر اوقات الشرائع  
فی لا لوهیة فیض و جہب الوجود کا لہجہ میں اور معنی استحقاق العبادۃ  
کا لہجہ کہ اسنام اور فعل سی ہو جاتا ہی کہ وقت خاص وضع عمل الہی شخص کے  
اور بلکہ کوئی موجودہ نہ سکتا ہی کہی اسطی ان و انون فی قیام کہ در حقیقت عبادت  
و اعبادت سی اسنام کیا ہی پہنچ ہی فکر کہ کس تقدیر میں اوست اور اگر قیام ہو کہ وہ  
فقط کہا جاوے تو صد بار تہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام زبان پر آتا ہی کہی  
کہ نہیں کہ جاتا ہی یہ ہی ایک عام خیالی اور فی فعلی اور کی ہی کیونکہ اصل صلہ فی ہی  
فعل اور علاوہ اسکی صحاح کی حدیثوں میں یہی حدیث میں ہے کہ فی اللہ فی اللہ  
شخص کہ ہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کا تو اذ اسرا وہ کہ  
یہو صر لیا یعلقن من کراہتہ لذلک و عن معاویہ رضی قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ اللہ یمثل لہ اللہ قال فاما فلیتقوا مقعدا  
من النار و عن ابی امامہ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشکا  
علی عصا فقمنا لہ فقال لا یوموا لکما یقولون لا یجاء لہ لفظ بعضهم بعضا  
جب بات میں ابی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام کو واسطی تنظیم کر کہوہ جاتی ہی تو بعد  
از حال شریف حضرت کی قیام ہو کہ کو نکرا و کس دلیل سی سبب ہو گیا ہم لوگ کہ یہ مقدمہ  
حزین شریفین کے نہیں ہیں جو فعل کو او کی مثل آیت اور حدیث کی قبول کر لیں اور عقل  
ہرگز قابل اعتبار کی نہیں ہی فقط محیب الجواب بھی محیب کہہ لیں ان روایات الصحیحہ  
الضعف البعا اکثرین فخر الدین توفیقی

چنانچه امام فخرالدین رازی تفسیر کبریا فی بیان عبادۃ عبادۃ عن الفعل الذی  
یؤتی به لغرض عظیم الفیض یعنی عبادت و فعل می که جوهری تنظیم کر نکی غرض  
سی که با و می اور و لا نامی فی شرح عقاید میں کہا می اکثر اکثر اوقات الشرائع  
فی لا لوهیة فیض و جہب الوجود کا لہجہ میں اور معنی استحقاق العبادۃ  
کا لہجہ کہ اسنام اور فعل سی ہو جاتا ہی کہ وقت خاص وضع عمل الہی شخص کے  
اور بلکہ کوئی موجودہ نہ سکتا ہی کہی اسطی ان و انون فی قیام کہ در حقیقت عبادت  
و اعبادت سی اسنام کیا ہی پہنچ ہی فکر کہ کس تقدیر میں اوست اور اگر قیام ہو کہ وہ  
فقط کہا جاوے تو صد بار تہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام زبان پر آتا ہی کہی  
کہ نہیں کہ جاتا ہی یہ ہی ایک عام خیالی اور فی فعلی اور کی ہی کیونکہ اصل صلہ فی ہی  
فعل اور علاوہ اسکی صحاح کی حدیثوں میں یہی حدیث میں ہے کہ فی اللہ فی اللہ  
شخص کہ ہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کا تو اذ اسرا وہ کہ  
یہو صر لیا یعلقن من کراہتہ لذلک و عن معاویہ رضی قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ اللہ یمثل لہ اللہ قال فاما فلیتقوا مقعدا  
من النار و عن ابی امامہ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشکا  
علی عصا فقمنا لہ فقال لا یوموا لکما یقولون لا یجاء لہ لفظ بعضهم بعضا  
جب بات میں ابی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام کو واسطی تنظیم کر کہوہ جاتی ہی تو بعد  
از حال شریف حضرت کی قیام ہو کہ کو نکرا و کس دلیل سی سبب ہو گیا ہم لوگ کہ یہ مقدمہ  
حزین شریفین کے نہیں ہیں جو فعل کو او کی مثل آیت اور حدیث کی قبول کر لیں اور عقل  
ہرگز قابل اعتبار کی نہیں ہی فقط محیب الجواب بھی محیب کہہ لیں ان روایات الصحیحہ  
الضعف البعا اکثرین فخر الدین توفیقی

چنانچه امام فخرالدین رازی تفسیر کبریا فی بیان عبادۃ عبادۃ عن الفعل الذی  
یؤتی به لغرض عظیم الفیض یعنی عبادت و فعل می که جوهری تنظیم کر نکی غرض  
سی که با و می اور و لا نامی فی شرح عقاید میں کہا می اکثر اکثر اوقات الشرائع  
فی لا لوهیة فیض و جہب الوجود کا لہجہ میں اور معنی استحقاق العبادۃ  
کا لہجہ کہ اسنام اور فعل سی ہو جاتا ہی کہ وقت خاص وضع عمل الہی شخص کے  
اور بلکہ کوئی موجودہ نہ سکتا ہی کہی اسطی ان و انون فی قیام کہ در حقیقت عبادت  
و اعبادت سی اسنام کیا ہی پہنچ ہی فکر کہ کس تقدیر میں اوست اور اگر قیام ہو کہ وہ  
فقط کہا جاوے تو صد بار تہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام زبان پر آتا ہی کہی  
کہ نہیں کہ جاتا ہی یہ ہی ایک عام خیالی اور فی فعلی اور کی ہی کیونکہ اصل صلہ فی ہی  
فعل اور علاوہ اسکی صحاح کی حدیثوں میں یہی حدیث میں ہے کہ فی اللہ فی اللہ  
شخص کہ ہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کا تو اذ اسرا وہ کہ  
یہو صر لیا یعلقن من کراہتہ لذلک و عن معاویہ رضی قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ اللہ یمثل لہ اللہ قال فاما فلیتقوا مقعدا  
من النار و عن ابی امامہ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشکا  
علی عصا فقمنا لہ فقال لا یوموا لکما یقولون لا یجاء لہ لفظ بعضهم بعضا  
جب بات میں ابی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام کو واسطی تنظیم کر کہوہ جاتی ہی تو بعد  
از حال شریف حضرت کی قیام ہو کہ کو نکرا و کس دلیل سی سبب ہو گیا ہم لوگ کہ یہ مقدمہ  
حزین شریفین کے نہیں ہیں جو فعل کو او کی مثل آیت اور حدیث کی قبول کر لیں اور عقل  
ہرگز قابل اعتبار کی نہیں ہی فقط محیب الجواب بھی محیب کہہ لیں ان روایات الصحیحہ  
الضعف البعا اکثرین فخر الدین توفیقی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق السموات والارض وحصل الانسان من بينهم بأنواع الشجر والكرام  
وجعله ذا عقل وفهم وعلم وأشرف المخلوقات وأعزها رسلاً ومبشرين وأ  
منذرين بالكتب والنبوءات وأحصى حسيبه نبيكاً وسيدنا علي سائر الخلق  
وأرضاه عنهم المآلات وأخرجناهم من الظلمات إلى النور بحال العجائب و  
أفقدناهم من الجهل والضلالة إلى الهدايات ووقفنا بتقليد المجتهدين الصائرين  
وإتباع العلماء الراشدين بأنواع القربات وفضلنا بأشرف ميلاد النبي الذي  
هو شرفاً وفضلاً على سائر المكنات وجعل محبته وولايته فرضاً على كل  
كل واحد من الكائنات والقيام من أفعال تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو  
من الواجبات **هـ** يارب صلِّ على سيدنا أبا عبد الله صلى الله عليه وسلم خير الصلوات  
التي تصنعها ربنا لا اله الا انت سيد رؤف ارحم رزقه الميزان انعمت عليه الرسول الامجد  
بيان بين الامم من كبراس عرسي بين جناب افانيت آب حاملي الشبهة الحميدة فامع البديعة



الذمیرة المدونة المحققین بر بدو علیہ تحقیق استقامت و ناموس و ناموس محترم مظهر کیم صاحب اہم بر یکاہم  
 لی استقامت و اہم بر بدو علیہ تحقیق استقامت و ناموس و ناموس محترم مظهر کیم صاحب اہم بر یکاہم  
 علیہ وسلم سیدنا و سیدنا کہ طریقہ سلسلہ کمال کرام و علمای ذوالاثر کرام کا ہی مخطوط یا تھا  
 بنظر سیکے کہ مستحق جہاں اور بی علمی روایات مدللہ سی خالی تھا تا انہم ہر ایک صاحب کما  
 قاصر نہ ہو تو ہی عبد الواد عرف اباء ہی کو محمد الدین قزوینی او سکا و لکھا جو کہ مضامین  
 رد و جواب سی جہالت اور بی علمی اور ضلالت او کی ظاہر اور عیان تھی اور تحریرات سابقہ علمائے  
 حرمین شریفین و علمای دہلی و رام پور وغیرہ کی تاثر و جواب محرم و جناب سیدنا زکائی اور  
 وانی نہیں لہذا جناب مزدوج قلمت تحریر و رد و نہونی جواب جالبان باشد خوشی بان  
 کرد و دونوں را نہ کہ یہی استقامت و علمی اور تدبیر کہتی تو جناب مزوج جواب و سکا و لکھا و  
 شکن کہتی کہ یہ دونوں کو بیکسوت و شبانی کی اور کچھ حاصل نہو تا کیونکہ تحقیق مسائل دینیہ میں جناب  
 مزوج بطوری کہتی ہیں اور عمرانی سچ سیر کتب شرعیہ و مباحثہ علمای کرام کی قبر کی ہی  
 مسائل دقیقہ و مشککہ میں بنکام مناظرہ علمای کبار و فضلاء دینی و بی الاقدار کے حق بجا سنا  
 اور دوسری روایات کتب معتبرہ و استقامت و تصویب دیگر علمای نامدار اطراف و اقطار کی قرا و پایا  
 مگر یہ کہ یہ پر مطالب و جواب کی مکتبی نظر کی رنگ ہاشمی اور حرارت اسلامی خوشی آئی  
 کہ سکوت اور عدم تہذیب کا پتھر نہو تا کیونکہ باوجود بی علمی اور جہالت کی سخت زبان و دباوی لہو  
 سرزد ہوئی اور کلمات ثقیفہ و لہجہ اور بی ادبانی و بی ادبانی و بی ادبانی اور تحقیر اور فضیل ملکہ  
 تکفیر علمای کرام اور محدثین و اولیای عظام و متصوفین عالی مقام کی از سلف تا خلف اور  
 اساتذہ و اباب بجناب ہمتی باب کی اوس سی مفہوم و مبتادرتی لہذا ابو حجب قول بزرگ  
 و کرمیم کہ نامیا و جاہل نہت ہا اگر خاموش نشینم گناہست بہ تحقیق لہجہ و ابطال اللہ علیہ  
 پڑا گوشت کا عینا ہی رد و جواب کی بخوبی کیجا ہی تا موجب ہدایت گردانے اور سبکست اور  
 احکامات مبتدعون کی کہ سب سبھی عمل آؤ اور مومنین اضلال و تلبیس شیاطین ہی محفوظ  
 اور حصول حیلین اور حفاظہ اور فریب میں نہ آجا وین ہذا نام اس سالہ کا غایت المہم  
 تحقیق اللہ و القیام تعظیہ سیدنا ہما کہما اللہم حبیبنا من المعبودین و المومنین و المومنین



و الجمن لآله و اصحابه و صل وسلم علیہ اب وطلب شروع کرتا ہو کہ و احواب میں ان کا حضور  
 دو امر غم نہ کر ہی ایک محافل ہو اور شریف اور دو سپہ قیام وقت ذکر و اذات سیکلام  
 و صلی اللہ علیہ وسلم اور ہی و دونوں امر محل نزع ابن پس تسخیر میں لایا و احباب اور  
 اسخیاں ان دونوں امر خطر کی اس تمام پر بطور مختصر بیان ہوئی ہیں اما ثبوت افراد  
 پس جمہور محدثین و فقہائے مجتہدین و کافہ علمائے متقدمین و متاخرین اولیاء  
 اولیاء صاحبین و جمہور اہل جمعین فی استجاب و تحسین و تفضل مولد شریف کا رشتہ  
 کیا ہی اور اپنی رضائے بن بدلیل و اضحیٰ تحریر فرمایا اگر اوں سب کا تفضیل ذکر  
 کیا جائے تو ضبط ان کی اسما کا حد و حساب افزون و تعدد دائرہ حصر عقل ہی بیرون  
 ہی نیک اگر اکتفا اور پر اکثر کی کجی و بی ہر سالہ وقت طویل ہو جائی اسو اسطی  
 محققانے مالا یدر کہ کلام لایترک کل کی تصریح اسما بعضی کی بدون نقل کلام متسک  
 بہ بعضی مکی اور نقل کلام برخی پر اکتفا کی جاتی ہی کہ ہر واحد ان ثقات سے مقتدی ہی اور  
 مستند بالغزودہ ہی چھ جا کہ اتفاق ابن ابی کار کا اور جماع اس جم غفیر کا ایک از خطیر  
 ہمیشہ اتباع و اسکا واجب اور ناگزیری حضرت شیخ الفقہاء و المحدثین تاج العلماء  
 و العابدین شیخ شیوخ العالم قطب الاقطاب ابو الفتح الاعظم سید محی الدین عبدالقادر  
 جیلانی برقی اندرون و امام المحدثین ابو الفتح ابن جوزی محدث فقہی صلی و ابو الخطاب  
 عمر بن وجہ کلی و ابن خلکان محدث شافعی و علامہ فسطائی صاحب المواعظ اللدنیہ  
 و شامح صحیح بخاری و شیخ الترمذی ابو الفتح ابن حجر زری و محمد بن علی دمشقی صاحب سل السیاح  
 و الرشاد و حافظ ابو الخیر سخاوی و حافظ عماد الدین ابن کثیر و علامہ ابن طغرل صاحب  
 المنظم و امام نووی شافعی شامح صحیح مسلم و حافظ ابو شامہ ابن مسعود امام نووی صاحب  
 کتاب الاعت علی انکار البدع و الاحادیث و شیخ ابو الحسن المعروف بابن الفضل ابوبکر  
 الحجازی و تصور البشار و ابن محمد النعمان و ابو موسیٰ ترمذی و حافظ شمس الدین بن  
 ناصر الدین دمشقی و جمال الدین عجمی و ابو سعید الحجازی و ابو سعید بن علی الشافعی امام  
 بن بطلان و امام ناصر کمالی و امام غزالی و ابو سعید الدین و شیخ نصیر الدین و شیخ عمر بن

الملازم صدر الدين بن عمر شافعي و صاحب المجلد الكبير و صاحب  
دشقي و جلال الدين سيوطي و شارح ابن ماجه و امام محقق ابو ذر محمد بن علي بن حسين بن  
ابن حجر باطني و احمد بن محمد بن الشهورباني و امام بزرگي و شيخ عبد الرحمن بن محمد بن  
دلهوي و در جمله ان بزرگواران كي حال خبر علم هر قسم حضرت محمود مهدي و محبوب بن  
اوران جو زني كا اظهار الشمس و ابن بن الاسي هه سو جبري كي غازي بن مصفا  
اونكي هوي بن كه انك وه موجود بن اورا ابو الخطاب بن فيه كلبي في كتاب التتوي  
في شرح المولد السراج بالبركة هه سو جابر جبري بن تليف فوالی بن باوران  
خلکان محدث في حال و نكاح طر رقم كيا بن ابو الخطاب عمر بن جعدة الكلبي  
كان من اعيان العلماء و مشايهرا الفضلاء متفقا على ان كانت الشيعة  
وما يتعلق به علمه فاما النسخة و أيام العرب و اشعارها و اشغالها  
الحديث في اكثر بلاد الاندلس الاسلامية و لقي بها علماء هاهنا مشايخها  
و دخل منها الى بلاد اعدوة و دخل مراكش و اجتمع بفصلاء هاهنا و دخل الى  
افريقية و منها الى بلاد المصيرية ثم الى الشام و المغرب و العراق و دخل  
على عراق العجم و اسبان و ما والاها و ما زنديك كل ذلك في طلب الحديث و  
الاجماع بالمتة و الاخذ عنهم و هو في تلك الحال يؤخذ عنه و يستفاد منه و  
قدم مدينة اربل سنة اربع و ستمائة و هو متوجه الى مكة فراه صاحبها  
الملازم مظهر الدين بن زين الدين مولعا بعمل مولانا النبي صلى الله عليه  
وسلم و عظيم الخوف قال به فعل لكنا بآكتاب للتتوي في شرح مولانا السراج  
المير فقرا عليه بنفعه و كما عمل هذا الكتاب قصه الى الملك الف حيانا  
بني ابو الخطاب بن و شيخ كلبي بها اعيان علماء و در شاهير فضلاسي ماذق بعلم حديث نبوي  
و ما يخلق به المارت علم نحو و لغت و في انوار عرب كاتها شمول بر او اسطى طلب حديث  
شهر بن اسلامه اندلس بن اورا ملاقات كي زبان سبكه علماء و در شيخ بن علي بن  
شهر بن الفدية و فرانشين بن جابر انكي فضلاء بن ملا بعده و فرقة به او در باره مكر بن بهر





بَدَا عِنْدَ مُنْتَصِبَةٍ بَلْ وَاجِبَةٌ اِذَا كَرِهَتْ نَحْنُ بِذَلِكَ مُفْسِدَةٌ يَعْنِي اِمَامٌ مَحْسُورٌ  
 اَبُو ذَرٍّ عَرَفَنِي سَيِّدُ لَوْ كُنْتُ سَيِّدُ يَوْجِيْطٍ يَحْمِلُ بَوْلَ شَرِيفٍ سَيِّدُ سَجْبٍ هِيَ يَا كَرْدُ وَاَوْرَا يَا  
 اَمْلُ ابِ مِنْ وَاَرُوْهُ اِيْ يَكْسِيْ مُقْتَدَابِيْ اِسْكُوْكَ اِيْ لَحْمٌ وَنَهْنُونُ سَيِّدُ جَوَابِ دِيَاكَ  
 وَكَيْفَ اَوْزَرَ كَمَا نَا كَهْلًا نَا هَبْ وَفَتْ مِيْنَ سَجْبٍ هِيَ مِيْنَ كِيُوْكَ سَجْبٍ هَبُوْكَ جَسُوْكَ مِيْنَ  
 مُنْصَحِمٍ هَبُوْكَ طَرَفِ اِسْكُوْكَ خُوشِيْ وَاسْطِيْ ظَايِرِ هَبُوْكَ نُوْزِ نَبُوْكَ كَسَا هَبَا رَكَ مِيْنَ اَوْزَرَ  
 نَهْنُونُ جَانَا تُوْنُ مِيْنَ كَسَلَفِ لِيْ اِسْكُوْكَ اِيْ اَوْرَا وِسْكِيْ مَبْعِيْ هَبُوْكَ سَيِّدُ لَازِمٍ نَهْنُونُ اَمَّا  
 هِيَ كِهْ كَرْدُوْهُ هَبُوْ اَسْطِيْ كِهْ بَعْضِيْ مَبْعِيْ سَجْبٍ بَلْ وَاجِبٌ مِيْنَ جَبْتِكَ كِهْ كُوْلِيْ مُفْسِدٌ  
 اَسْمِيْنَ سَيِّدِيْ قَالِ لِحَافِظِ الْاَوَّلِ الْخَيْرِ السَّخَاوِيْ عَمَلِ الْمَوْلُوْجِ الشَّرِيفِ لَمْ يَنْقُلْ اَحَدٌ  
 مِيْنَ الثَّلَاثِ الصَّالِحِ فِيْ الْفُرُوْجِ الثَّلَاثِ الْفَاضِلَةِ وَاجْتَا حَدَثَ بَعْدُ لَمْ يَزَلْ  
 اَهْلُ الْاِسْلَامِ فِيْ سَائِرِ الْاَقْطَارِ وَاَمْدُنِ الْكِبَارِ يَسْتَعْلِقُوْنَ فِيْ شَهْرِ مَوْلِدِهِ صَلَّى  
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَعْمَلَ الْوَلَدُ الْبَدِيْعُ الْمُسْتَعْلَقُ عَلَى الْاُمِّ الْكَبِيْرَةِ الْخَيْرِ  
 يَتَصَدَّقُوْنَ فِيْ ثِيَابِهِ بِاَنْوَاعِ الصَّدَقَاتِ وَيُظَهِّرُوْنَ الشُّرُفُورَ وَيَزِيْدُوْنَ  
 فِيْ الصَّكْبَاتِ وَيَعْتَمِدُوْنَ بِقِرَاءَةِ مَوْلِدِهِ الْكَرِيْمِ وَيُظَهِّرُوْنَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَرَكَاتِهِ  
 فَضْلٌ عَظِيْمٌ كَمَا حَافِظُ الْاَوَّلِ الْخَيْرِ سَخَاوِيْ فِيْ عَمَلِ بَوْلِ شَرِيفِ كَوْنِ سَجْبٍ كَيْسِيْ سَلَفِ  
 صَاحِبِ سَيِّدُوْنَ قَرْنِ فَاضِلَةٍ مِيْنَ اَوْرَا عَادَتْ هَبُوْ اِيْ بَعْدِ اَوْسِكِيْ سَيِّدُ اَهْلِ اِسْتِحْسَانِ  
 بِطَرَاةٍ اَوْرَ شَرْفُوْنَ ظُلَامِ كِيْ هَبِيْشَةُ شَقُوْلِ رَسْتِيْ مِيْنَ نَاهِ مَوْلِدِيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مِيْنَ سَاهِدِ عَمَلِ كَرْمِيْ وَخَوْتَمِيْ بَدِيْعِيْ كِيْ كَسْتَلِ هِيَ اَوْرَا اَوْرَا خُوشِ اَوْرَا بَلَنْدِ كِيْ اَوْرَا  
 صَدَقِيْ دِيْ مِيْنَ اَوْسِ مِيْنِيْ كِيْ رَا تُوْنُ مِيْنَ طَرَحِ طَرَحِ كِيْ صَدَقِيْ نَا وَظَاهِرِ كَرْمِيْ  
 مِيْنَ خُوشِيْ اَوْرَا دَاوُدِشِ زِيَادَةُ كَرْمِيْ مِيْنَ اَوْرَا قِرَاءَةُ مَوْلِدِ شَرِيفِ مِيْنَ زِيَادَةُ  
 اِهْتِمَامِ كَرْمِيْ مِيْنَ اَوْرَا ظَاهِرِ نَبُوْ هِيَ اَوْرَا وَكُلِيْ مَوْلِدِ شَرِيفِ كِيْ كَرْمِيْ تُوْنُ سَيِّدِ زِيَادِ  
 عَظِيْمٍ قَالِ لِحَافِظِ عِمَادِ الدِّيْنِ كَنْدِيْ كَانَ صَاحِبِ اَرْثِلِ لِيْعَلِ الْمَوْلِدُ الشَّرِيفِ  
 فِيْ اَوَّلِ الْاَسْمَاءِ اَوَّلِ الْخَيْرِ اَوْرَا هَبِيْشَةُ اَوْرَا وَفَضْلُ الْخَيْرِ اَوْرَا اَخْبَابِ  
 مِيْنَ اَحْسَنِ كَرْمِيْ اَسْمَاءُ الْكَبِيْرَةِ فِيْ مَوْلِدِ الشَّرِيفِ اَوْرَا وَفَضْلُ الْخَيْرِ اَوْرَا

الْأَمَّةُ مِنْهُمْ الْحَافِظُ أَبُو شَامَةَ شَيْخُ التَّوْحِيدِ فِي كِتَابِ الْبَاعِثِ عَلَى  
 أَكْبَارِ الْبِدْعِ وَاحْوَاثِ الْوَعَالِ وَصَلَّى هَذَا الْحَسَنُ يَنْبُذُ عَلَيْكَ وَلَيْسَ فَاغْلَهُ  
 وَيُثْنِي عَلَيْكَ كَمَا مَافِي تَمَادِ الدِّينِ كَيْسَرِي تَهَادُ شَاهِ ارْتَلْ كَمَا مَحَلُّ مَوْلَا شَيْفِ  
 كِي رِيحِ الْأَوَّلِ كِي هَيْسِي مِيْنِ بَرْسِي دِهْ مِوَمِ سِي كَرَنَاتِمَا أَوْ رَضَيْفِ كِيَا شَيْخِ فَاغْلَهُ اَخْلَافِ  
 وَجِيهِ نِي وَأَسْطَلِي أَوْسِ بَادُ شَاهِ كِي هَايَكِ كِتَابِ مَوْلَا شَيْفِ كِي نَامِ أَوْ سَكَرِ كِهَاتِمِ  
 نِي مَوْلَا شَيْخِ الْبَيْتِ أَوْ رَعْرِفِ أَوْ رُشَا أَوْ سَكِي كِي سِي اَمَامِ مَوْلَا نِي أَوْ مِيْنِ سِي سِي بُو شَاهِ  
 اسْتَادِ اِمَامِ نُو دِي سِي كِتَابِ الْبَاعِثِ عَلَى اَكْبَارِ الْبِدْعِ وَاحْوَاثِ الْوَعَالِ كِي مَوْلَا كِهَاتِمِ  
 عَمَادِ الدِّينِ مَدُورَتِي أَوْ بُو شَاهِ اسْ فُلِ كِي هَرَانِي شَيْخِ سِي سَمِيْنِ كِي جَانِي هِي اَوِي  
 اَوْ سَكِي اَوْ رَعْرِفِ كِيَا جَاهِي فَاعِلِ اِسْبِي فَعْلِ كَا اَوْ رُشَا كِي جَانِي سِي اَوِي رَاوِي  
 قَالَ ابْنُ الْجَوَازِي لَمْ يَكُنْ فِي ذِي الْقَلْبِ اَكْبَارُ حَاكِمِ الشَّيْطَانِ وَادْعَاةُ اَهْلِ الْاِيْمَانِ  
 كَمَا ابْنُ جَوَازِي فِي نَهْنِي سِي مَحَلِّ مَوْلَا شَيْخِ كِي مَكْرَاهِيْنِ بِلَا شَيْطَانِ كِي اَوْ رُشَا شَاهِ  
 مَوْ مِيْنِ كِي سِي قَالَ اَلْعَلَامَةُ ابْنُ طَهْرِيْلٍ فِي الذَّرَائِبِ الْمُنْظَمَةِ وَقَدْ عَمِلَ الْمُجْتَمِعَانِ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحًا بِمَوْلَا اَلْوَلَاةِ مَنْ ذَكَرَكَ مَاعْلَاهُ بِالْقَاهِرَةِ  
 مِنْ اَلْوَلَاةِ الْكِبَارِ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْعَرُوفُ يَابْنَ الْفَضْلِ فِدَايَسْ شَرَفٌ وَشَيْخُ  
 شَيْخِ الْاَبْعَادِ اَللَّهُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَمَّانِ وَعَمِلَ ذَلِكَ قَبْلَهُ جَمَالُ الدِّينِ اَلْجَمِي اَلْمَدِينِي  
 وَمَنْ عَمِلَ ذَلِكَ عَلَى قَدَرِ وَسْعِهِ يُوسُفُ اَلْحَاجِ اَزْ مَصْرٍ وَقَدْ رَأَى اَلنَّبِيَّ صَلَّى  
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْرُجُ يُوسُفُ الْمَدَاكِنِ عَلَى حَالِ ذَلِكَ قَالَ وَنَمِيتُ  
 يُوسُفُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ رَزَاقِ الشَّامِيِّ اَلْكَصَلُ اَلْمَصْرِيُّ اَلْمَوْلَا اَلْحَاجِ اَزْ مَصْرٍ  
 مَسْرُودٌ بِأَمْرٍ يَعْمَلُ مَوْلَا النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ آيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَاءِ عِنْدَ عِشْرَيْنَ سَنَةً وَكَانَ لِي آخِرٌ فِي اَللَّهِ تَعَالَى يُقَالُ  
 لَا الشَّيْخُ أَبُو بَكْرٍ اَلْحَاجِ فَرَأَيْتُ كَاتِبِي وَابَا بَكْرٍ هَذَا اَيْنَ يَدِي النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسِينَ فَاَمْسَكَ أَبُو بَكْرٍ لِحْجَةً لِنَفْسِهِ وَفَرَّقَهَا بَيْنَهُمَا فَقَدْ كَرِهَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامًا لَا يَمُوتُ فَهَذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْمُجْتَمِعَانِ

لہ لویہ کائنات ہذا فی النار ودا کرانی وقال لا خیر لک وکان سیدہ قصب  
 قیلت لای شیء یارسلو لک اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال حتی لا یصل المولد  
 ولا الشہن قال یوسف فعلمتہ صد عشرین عاماً لانی لانی قالی وسمعت  
 یوسف المذکور بقولہ سمعت اباکم ایحیاز بقول سمعت منصور  
 یقول رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام یقول لی قل لا یطلہ  
 یعنی المولد ما علیک مما اکل و من کما اکل قال وسمعت شعیب بن النعمان  
 یقول سمعت الشیخ اباموسی التوسلی یقول رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 فی النور فذکرت کما یقول الکفعماء فی عمل الولا یعنی المولد فقال النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم من فوج بنا فی جنابہ کہا علامہ طبرانی شیخ کتاب در نظم کی  
 بیعت کیا مہمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی واسطی خوشی میلاد شریف کی بوسی کچا پیر  
 شہر قاہرہ میں مہربی محفل کہانی کی کہی شیخ ابوالحسن شہر بابا الفضل قدس سرہ  
 استاد الاسناد ہناری عبد اللہ محمد بن بخان فی اور اس سی پہلی کی محفل کہانی کے  
 حال الدین عجی ہمدانی فی اور اوہدین بن سی ہی جنہوں فی کی یہ محفل نبی ہمدانی  
 کی موافق یوسف حجاز ہمدانی مصر بن اور خواجہ بن دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو نہں حال کن تھریس دلاتی تھی آپ یوسف مذکور کو اور اس محفل کے  
 پہلی بن علامہ مذکور کہ سنابن فی یوسف حجاز بن علی بن زرق شامی الاصل  
 مصر فی المولد کو مصر میں اوسکی کہہ میں جہان کرتا تھا وہ مولد نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا کہہتا تھا وہ دیکھا میں فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو انی خواجہ  
 بن اسکو عرضہ میں بن کا ہوا اور تھا سیر اور وہی شیخ ابو بکر حجاز بن دیکھا میں  
 کہ میں اور میر ہمدانی ابو بکر ہم دونوں سانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہربی میں ہر  
 کیا اوسنی اکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسا کلام کہ نہ سمجھا میں اسکو ہر قرآن  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اوسکی جواب میں اگر نہ ہوتا یہاں سر سانس ہوتی یہ وہی  
 ہاکی میں اور یہی جانب متوجہ ہو کر شاہ کی کہہ چکو مارو کا اور اوہی کا نہ میں کہی

تہل کی تہی مبنی عرض کیا کہ کیا تقصیر میری فرمایا کہ تائید ہی تو مولد شریف اور  
 مستحق کا بطلان کہا یوسف نبی کی تہی میں برس سی ایک محل مولد شریف  
 کی کرنا ہون اور روایت کی جملہ مذکور نبی یوسف مسطور سی اور یوسف نبی اور  
 حجازی اور ابو بکر حجازی منصور شہارسی کہ وہ کہتا تھا کہ میں شرف ہو اور ماہین بات  
 ہونی صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا جیسی کہ کہدی تو یوسف حجازی کہ بطلان مگر نبی  
 مولد شریف کے مکتوبین ہی شہی اور کوئی کہائی یا کہائی اور کہا علامہ شہابین کی  
 شیخ بن محمد نعمانی کہ اوس ہی کہ شیخ ابو موسیٰ ترمذی کی کہ میں تی خواب میں کہائی  
 اب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پس کر کیا میں نبی الکی اختصرت کی قول فقہائیں شیخ  
 ولاتم مولد کی یہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی او کی خواب میں جو خوشی مگر کجا ہا رہا  
 ساتھ خوشی کرنی ہم اوسکی ساتھ وقال لا فام الحافظ ابو الحیرن الحیرنی شیخ الفکر  
 فی کتابہ عرف التعریف بالمولد الشریف من خواصہ آتہ امان فی ذلک العام  
 ولشہ عجلہ نبیل البخیۃ وانما قد ای اوطب بعد موت فی النعم فضل  
 ما جالت فقال فی النار الا انہ یخفف عنی کل لیلۃ اثین وان ذلک باعنا فی  
 ثوبۃ عند ما بشر نبی ولادۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وبارضا عہا کہ  
 فاذا کان ابو طیب الکاف الذی نزل القرآن بدہ جہی فی النار فحہ  
 لیلۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ما حال المسلم الموحد من ائمة محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم لیس مولدہ ونبذل مالہ ولعمری اما یكون حراۃ من  
 اللہ الکریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعم کہا الام حافظ ابو الحیرن جہزی  
 کہ اوسا و فارہون کی نبی کتاب عرف التعریف بالمولد الشریف میں کہ خواص مولد شریف  
 سی ہی امینی اوس سال میں اور خوشی اور بڑوہ جلد موتا ہی واسطی برآمد حاجات اور  
 مطلب کی اور کہا لوگون نبی ابو طیب کو خواب میں پس پوچھا کہ تیرا کیا حال ہی کہ  
 ابو طیب نبی دوزخ کی آگ میں جلتا ہوں مگر بہ شب و دو شمشین میں تخفیف عذاب کی میر  
 موتی ہی اور شک تخفیف عذاب سبب زاد مگر نبی سیری تو میر کی تین نزدیک خوشی



دینی اور سنی ساتھ ساتھ محمد بن احمد علیہ وسلم کے اوپر دودھ پالانی ہو سکی کی یہی سبب  
 کہ ابواب ہی کا فرق ہو چکی نہایت قرآن شریف میں کہ کور ہی سبب تھی اور خود بھی  
 مولد شریف حضرت علی علیہ وسلم کی تحقیر و ذلیلانہ خویشا حال سلم منوحدت  
 مجاہدہ کا کہ خوشی کرنا ہی سبب مولد شریف کی اور مال بنا خرچ کرنا ہی قسم ہی کہ اللہ ہی  
 اوسکی زبان میں و سکو جنات نعم میں داخل کرے گا و ذکر بھی ہاں لکھا کہ شمس الدین  
 محمد بن ناصر الدین الدمشقی رحمہ اللہ اذ کان غلاماً کافراً احل کھنہ و تبت  
 یبرکۃ فی الحیم محمد اذ زوی انہ فی یوم الاثنین دالمما یخفف عنہ  
 للشہور اجمدا فما الظن بالعبد الذی کافراً یا حمد سرور  
 و مات موحدا اور مثل ابن جزری کی کہ کوفی مای ماقط شمس الدین محمد ناصر الدین  
 دمشقی فی کتاب سرور الصاوی فی مولد الہادی میں اور بعد اسکی یہ اشعار لکھی ہیں  
 ہر ہمنون و کمانہ ہی جبکہ یہ کافرا یہ کہ سورہ تبت میں نہایت اوسکی ہی پرورش  
 کی دن اوسکو تحقیر ہوتی ہی سبب خوشی مولد احمد علیہ وسلم کی پس کیا کیا  
 ہی ساتھ اوس بندہ مسلم کی کہ تمام عمر اوسکی فرحت اور سرور مولد احمد میں گزری ہو  
 باذکر موجد ہر ہمنون قال الشیخ الامام العلامة الشہیر ابن البطاح فی فتاوی خطبہ اذ  
 اتفق المنفق تلك الليلة وهم جميعا اطعمهم ما يحبون و انعمهم ما يحبون  
 و دفع لهم السم المشوق للاخيه مکتوباً کل ال سرور المولود علی اللہ علیہ  
 وسلم جہیزتک حجازاً و کتاب قائلہ اذا احسن القصد ولا یخصخ ال الفقہ  
 دون الاعنیاء الا ان یقصد مواساة الاحبہ و الفقراء الذلوا یا الہا  
 شیخ علامہ شہور ابن بطاح فی ح فتوی خطی انہی کی حیثیت ترجیح کیا خرچ کرنا ہی  
 شب میلاد میں اور جمع کیا ایک جماعت کو کہ کہا نا کہلانا و نکو و کہ نا جو جائزی  
 اور سنایا و نکو و کہ جائزی سننا و سکا اور دیا سنی والی شوق و عزت کو دیا  
 واسطی سرور ولادت بنی علی علیہ وسلم کی پس یہ سبب جائزی اور ثواب  
 الیکا اوسکی فاعل کو کہ قصہ نیک کیا ہو گا اور بہ دعوت علیہ وسلم ہر ہمنون

نہیں ہی ساتھ محتاجین کی بلکہ اس میں سے اور انصاریہ میں کہ یہ کہ قصد کر کے بخوار  
 محتاج شاعر فقیروں کی زیادہ ثواب رکھتا ہے یا قال انما ضل عنک اللہ بن شمس الدین  
 الانصاری فی کلمہ ابی سہیل الدین و معراج المسلمین ذکر فی فضل خطا  
 وحدثا فی معناه العباس بن عبد المطلب قال کنت مواجلا فی لبس مصاحبا  
 له فلما مات و قد حضر الله تعالى عنه فاجرت فحسنت علیہ فی حرام فان الله  
 هو کون ان یسری ایاہ فی المنام قال فرأیت نارا انتھب فسالته عن حالہ فقلت  
 حیرت الی النار فی العذاب فلا یخفف عی العذاب الا لیلۃ اثنتین من کل  
 الیالی و الا یام فانت یوفی العذاب عی قلت و کیف ذلک فقال لک فی ذلک الیلۃ  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم فیا بنی امیہ فبشرانی بولادت ففرحت لمولایہ و  
 فرحت فانا بنی اللہ فقال بان فرم عی العذاب فی کل لیلۃ اثنتین لک کما من عند  
 بن شمس الدین انصاری فی بیج کتاب اپنی سہیل الدین و معراج المسلمین کے ذکر کیا گیا  
 اسی بیج ہل الخطاب و روایت کی عی عباس بن عبد المطلب کی تملین نہایت ہی اہم کا  
 اور یار اوس کا پس جب ہو اوہ و حال یہ ہے کہ خبر دی اللہ تعالیٰ ان اوس سی جو کچھ کی خبر  
 دی نہیں ممکن ہو اس میں اور اوس کی اور بیچ میں فلاں ہے ہی تین اسکے کام فی پس غل کیا  
 میں فی اس سے یہ کہ وہ لاد دی اللہ میری میں اسکو خواب میں کہا عباس نے پس کہا میں  
 ایک اک کہ کہ جلتی ہی تیں پونچھان میں فی اوس سی اسکا حال نہیں کہا اوسنی اخل ہو  
 میں ووزخ میں بیچ عذاب کی پس نہیں تخفیف کیا جاتا ہی جناب مگر روز و شبہ میں  
 جب دنوں اور راتوں سی اوٹا لیا جاتا ہی عذاب مجھ سی کہتا یہ کہ جو کچھ سی کہا پس ہو  
 بیج اوس ات کی غیر صلی اللہ علیہ وسلم اس کی ایک لونڈی میں بشارت دی تھو ساتھ  
 پیدا تھی غیر صلی اللہ علیہ وسلم کی پس غلش ہو میں اوس کی پیدا ہوئی سی اور لڑا و کیا میں  
 اوس لونڈی کو خوشی سی پس ثواب دیا تھو انت بقالی فی اس طور کہ اوٹا لیا جاتا ہی  
 ہی عذاب ہر رات و شبہ کی پس سب سی قال الشیخ الامام حلال الدین بن عبد الوہاب  
 بن عبد اللہ المعروف بالخلص الکافی مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مَجْلِدِ کَرَمِ قَدِیسِ یَوْمِ ولادتِ شرفِ عظیمِ وہابِ وجہِ بعدِ سب  
 اَلْحَاقَةُ مَنْ اَتَعَهُ وَتَقَلُّبِ خُطْبَتِهِمْ مِمَّنْ اَعَدَّ الْفِتْرَةَ وَلَا تَبِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَلَمَتْ بَرَکَاتُہٗ عَلٰی مَنْ اَتَتْہٗ بِہٖ قِسَابُہٗ هَذَا النَّبِیِّ مِنْ الْجَمْعَةِ مِنْ حِیْثُ  
 اَنَّ یَوْمَ الْجَمْعَةِ لَا تُعْرَفُ فِیْہِمْ هَکِنَا اوردئے صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنْ النَّاسِ سَب  
 اَظْہَارُ الشُّرُورِ وَاتِّفَاقُ الْمِیسُورِ وَاجَابَتُهُ مِنْ دَعَاہُ رَبِّ الْوَلَدِ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

بہا شیخ امام جلال الدین بن عبد الرحمن بن عبد الملک المشوبہ نجف شامی نے فرمایا کہ  
 شریف کی زیرک اور کریم ہی پاک ہی روز ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 اور ہی ایجاباً امیر معاویہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب بچاؤ کا اوس شخص کی  
 کہ اتباع کری اور کما اور کمی گناہوں کی اوس شخص سی کہ قیساب اسنی اسی اسنی  
 یوحییٰ ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تمام ہو ونگی برکتیں اسدن کی اوس  
 شخص کی کہ ہندی ہو کاساتہ اسدن کی اس لہی کہ مٹا بہ ہی یہیہ دن جمعہ کی دن

کی اس بات میں کہ بہر گاہی نہیں جاتی دنوزخ کی آگ آسے طرح وارو ہوا آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سی پس مناسب ہی اظہار کرد اور خرچ کرنا جس قدر کہ یہ ہو اور اجابت  
 کرنا اوس شخص کا کہ بلائی اوسکو ویکہ نہیہ الا واطی حاضر ہوئی قال الْعَلَامَةُ ظَهَرَ لَنَا  
 جَعْفَرُہٗ یَدْعُ حَسَنَةً اِذَا اَصْدَا فَاَعْلَمَ اَجْمَعُ الصَّاحِبِیْنَ وَالصَّلَوةَ عَلَی النَّبِیِّ  
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَاِطْعَامُ الْفُقَرَاءِ وَالسَّاکِیْنِ وَهَذَا الْقَدِیْسَابُ  
 عَلَیْہِ یَهْدِ الشَّرْطُ فِیْ كُلِّ وَقْتٍ وَاَمَّا جَعْفَرُ الذَّعَالِیْمِ وَتَحْمِلُ السَّمَاءِ وَالْقَمَرِ  
 وَمِثْلُ ذٰلِكَ فَلَا یُنْدَبُ بَلْ یُقَارِبُ اَنْ یُدْکَمَ کَمَا عَلَامَةُ ظہیر الدین بن جعفری کہ مو

شریف بدعت حسنہ ہی اگر مقصود اوسکی بانی کا جمع کرنا ہو صحابہ کبار اور درود بھیجا اور  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور کہنا کہ لانا فقرا اور تالین کا اور تقدیر ثواب لیکنا ساتھ ہی  
 شرط کی ہر وقت میں بلکہ جمع کرنا فاسقوں کا اور راک اور ناج کرنا اور مانند اسکی پس بہت سبب  
 بلکہ قریب ہی کہ راہ ہو کا قال الشَّيْخُ نَصِيْرُ الدِّیْنِ لَکِنَّ هَذَا مِنَ الشُّنَنِ وَلَکِنْ اِذَا  
 اِنْفَقْنَا فِیْ هَذَا الْیَوْمِ وَاَظْہَرَ الشُّرُورِ وَاجَابَتُهُ مِنْ دَعَاہُ رَبِّ الْوَلَدِ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

فی الوجود و اخذ السماع الخالی من المدان و الشبهة من المضيقات بالاشارة  
 ما یستعان الی الاخره و یترک فی الدنیا فہذا الاجتماع حسن یشاہد بان قاصدا  
 ذلک و فاعلم صاحبہ ان سوال الناس ما فی ابدا لہم بذلک فقط دون  
 ضرورة و حاجۃ سوال فکرة و اجتماع الصلح فقط لیا کما ذلک الی الطحا  
 و یدکرون اللہ تعالیٰ و یصلون علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و علی  
 آلہ و صحبہ و المستوفی بہا شیخ فہم الذین فی کمال منہم و ہستوفی سبعون ہین  
 لیکن جو بقت صحیح لیا جائی اس ن میں اور ظاہر کی جاسی خوشی سبب لادبت تہی  
 اللہ علیہ وسلم کی اور اختیار کیا جاسی سماع عالی امردون اور شہوت سی کدابی فی  
 سی اور اختیار کیا جاسی ایسا شجر پینا کہ شوق آخرت کا دلائل اور بر خیر غنی دنیا کی  
 اجتماع نیک ہی کہ ثواب و یا جائیگا ضد کریوالا اور فاعل اسکا اور اس کی مگر یہ کہ نہ  
 کرنا آدمیوں کا جو چیز کہ ایسکی مانہ میں ہی صدقہ سی بنا براس اجتماع کی فقط غیر  
 ضرورہ کی اور حاجت کی سوال کر و ہا و بر جمع ہونا صیرت نیک لوگوں کا واسطی کمالی  
 کی اور ذکر کرنا خدا تعالیٰ کا اور درود بھیجا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی روح ذکر تہی  
 اور خواب کو قال لاہام الحافظ ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعیل المعروف یابی  
 شامة فی کتابہ الیاعیث علی النکار البدر و الحوادث فالبدعة الحسنة  
 مستحق علی جوار فہا و لا یستجاب لہا و جماع التواب لمن حبت تہی  
 فیہا وہی کل مبتدع موافق لقواعد الشریعة غیر مخالف لشیء ولا یلزم من  
 فعلہ محمد و ر شرعی و ذلک نحو بناء المنابر والمدارس و طائات السبیل  
 و غیر ذلک من اواع الذر التي لو تعهد فی الصدق الاول فانه موافق لطلقات  
 بہ الشریعة من خطائے المعروف و المعامضة علی الذر و التقویٰ و من  
 احسن البدر فی زمانہا ہذا من ہذا القبیل ما کان یفعل بدینہ ارتقی کل  
 عام فی الیوم موافق لبقیم موالد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الصدقات  
 والمہرب و فی واضرار الزینة و الشرف فان ذلک مع ما فیہ من احسان الی

اِلَى الْفَقْرَاءِ لِيُشْعِرَ لِحُبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتُعْطِيَهُ وَجَلَّالَ فِي  
 قَلْبِ قَاعِلِهِ وَشَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مَا مَنَّنَ بِهِ مِنْ الْإِيمَانِ الَّذِي بِهِ  
 رَحْمَةُ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ كَلَّمَهُ بِالْمَوْصِلِ  
 الشَّيْخُ عُمَرُ بْنُ الْمَكَلَاءِ أَحَدُ الصَّاحِبِينَ الْمَشْهُورِينَ بِإِقْدَامِي فِي ذَلِكَ  
 صَاحِبُ الْإِسْلَامِ وَغَيْرُهُمْ كَمَا مَاقَطُ الْبُشَا مَدْرَسَتُهُ دَامَ لِي فِي أَيْنِ كِتَابِ  
 سَمِعِي بِالْبَاعِثِ عَلَى الْخَارِ الْبَدْعِ وَاحْوَثِ مِنْ كَيْدِ بَدْعِ حَسَنِي عَالِمِ أَوْسَحِيهِ  
 بِرِطَاقِ سِي أَوْ بَدْعِ حَسَنِهِ وَدَامَ نَوْسِي كَمَا مَوَافِقِ قَوَاعِدِ شَرْعِيهِ كِي هُوَ أَوْشَحَافِ  
 نَبِيهِ كِي خَيْرِي كِي أَوْ لَازِمِ نَبِيهِ أَوْ سَكِي كَرْنِي كِي كَوْنِي مَجْمُوعِ شَرْعِي تَنْدَبَانِي مَبْرُورِ  
 لَوْنِ بَدْرِ سَوْنِ أَوْ سَرَامِي كِي أَوْ سَوَالِ ذِكْرِ أَقْسَامِ سَكِي سِي كِي نَبِي زَمَانِهِ صَحَابِي  
 أَسْوَأِ سَكِي كِي يَدِهِ مَوَافِقِ هِيَ أَصُولِ شَرْعِي كِي أَوْ بَهْتَرِ بَدْعَاتِ سَكِي جَوْزَانِي  
 هَمَارِ شَيْبِي مِنْ قَبْلِ خُرَابِ سِي وَدِهِ بَدْعِ هِيَ كِي كِيَا جَانِي هِيَ شَيْخِ شَهْرَانِي  
 نَبِي صَالِ بَرُوزِ لَوَانَةِ أَخْضَرِ صَلِي أَسَدِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَاتِ دُرْكَامِ أَجِي مَاورِ  
 أَطْبَاقِ بَرْنِي أَوْ خُوشِي أَوْ رَاسِ فَعْلِي مِنْ قَطْعِ نَظَرِ نَفْسِ يَهُونِ جَانِي فَعْرَ كِي اِشْخَارِ بِي مَحَبَّتِ  
 نَبِي صَلِي أَسَدِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي وَتَعْظِيمِ أَوْ جَلَالِ أَوْ كِي كَا فَا مَعْلِي كِي وَدَمِينِ أَوْ رَحْمِينِ  
 شُكْرِ كَرَامِي هِيَ حَقِ تَعَالَى كِي كِي سِيدِ كِيَا أَوْ سَنِي أَيْنِي رَسُولِ كِي رَحْمَةِ الْعَالَمِينَ لَوْنِ بَدْعِ  
 شَخْصِ كِي كِيَا أَوْ سَنِي اسْمِ مَحْفَلِ كِي شَهْرِ مَوْصِلِ مِنْ شَيْخِ عُمَرِ بْنِ مَلَاهِي كِي مَجْمَعِ صَاحِبِ  
 نَشْهُورِ كِي هِيَ أَوْ رَاسِ فَعْلِي مِنْ أَقْدَامِ كِي أَوْ سَكِي صَاحِبِ اِرْتِلِ وَغَيْرِهِمْ نِي قَالَ لِي شَيْخِ  
 اِي كَامِ اَلْعَلَامَةِ صَدِّ الدِّينِ بِنِ عَمْرِو الشَّافِعِيِّ هَذِهِ الْبَدْعَةُ لَا بَأْسَ بِهَا وَهِيَ كِي  
 اَلْبَدْعُ إِذَا رَعَيْتَ الشُّنَّةَ وَأَقَامَ اَلْمُتَرَاخِخَهَا فَلَا يَكُونُ وَهِيَ كِي اَلْإِنْسَانُ  
 بِحَسَبِ قَصْدِهِ فِي أَظْهَارِ الشُّرُورِ وَالفَرْجِ مَبُولِ النَّبِيِّ صَلِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 كِي شَيْخِ أَمَامِ عِلَالَةِ صَدْرِ الدِّينِ بِنِ عَمْرِو شَافِعِي نِي كِي مَحْفَلِ كِي زَاوِيَةِ شَرْعِي كِي بَدْعِ هِيَ كِي  
 كِي مَضَائِقِ نَبِي كِي نَا أَوْ سَكَا أَوْ مَكْرُوهِ نَبِي بُوْتِي بَدْعِ جَعْبَتِي كِي كِي نَا مَحَبَّتِ كِي سَنِي

ستمی اہل کفر کوئی فعل ستم نہ کرے اور اگر راحت کری ستم کو بس نہ کرے  
 نہیں ہی اور ثواب دیا جائے گا آدمی سبب ہتھ کرے اس کے سبب ہتھ کرے  
 اس کے خوشی کے لئے میلاد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی قال لعل  
 ابن حجر اصل عمل المولد بدعة ولكنهم اجمع ذالك قد اشتملت على محاسن و  
 ضد لها فمن تفرغ في عملها المحاسن وجبت جندها كان بدعة حسنة ومن لا  
 فلا وقال قد ظهر بقرينة على اصل ثابت وهو ما ثبت في الصحيحين ومن ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قد تم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء  
 فسالهم فقالوا هذا يوم اغرق الله فيه فرعون ونجا موسى فمن نسيه شكر  
 الله تعالى فقال انا احبكم موسى بنحو قصامة وامر بصيامه فيسقاؤم منه فعل ذلك  
 شكر الله تعالى على ما من به في يوم معين من ابداء النعمة او دفع نقمة وتباعد  
 في نظره ذاك اليوم معنى كل سنة والشكر لله تعالى يحصل بانواع العبادات والسنن  
 والصدقة والملاوة وآي نعمته اعظم من النعمة بذكر هذا النبي الكريم نبي  
 المرحومة في ذاك اليوم وعلى قسمة ان يتحرى اليوم بعينه حتى يطابق فضيلة  
 موسى صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء وهو يوم كخط ذلك كمال العمل المولد في  
 آي يوم من الشهر بل توسع لهم فقلوا الى يوم من السنة كما ما خط ابن حجر  
 كمال في اصل محل مولود برعتي يعني زبانه صحابه من تنهى كبريه كفضل مثل ہی اور  
 امور نیک اور بد کی پس جس محفل میں اور نیک ہوں اور اور بد نہ ہو پس نہ بد  
 نیک ہی نہ نہیں نیک او کہا این حجر فی ظاہر مولیٰ او پر تہمین روز محفل میلاد شریف کی  
 ایک دلیل شرعی یہ ہے کہ صحیح بخاری و مسلمین حدیث صحیح منقول ہی کہ رسول صلی  
 علیہ وسلم شریف لای مدینہ میں اور یا یہود کو روزہ رکھنی یہ الاروز عاشوراء کو اور  
 استغفار کی یہاں ہودون فی بروز عاشوراء اللہ تعالیٰ فی غرق کیا تھا فرعون کو اور بخا  
 دی تھی حضرت موسیٰ کو پس ہم واسطی شکر اللہ تعالیٰ کی یہ روزہ عاشوراء کہتی من  
 پس فرمایا آپ ہی من حق ہوں ساتھ حضرت موسیٰ کی تم لوگوں ہی پس خود آپ ہی

روزہ عاشورا رکھا اور لوگوں کو حکم کیا کہ روزہ رکھیں اس ہی سبب کیا کہ فضل مولا  
 آدمی شکر حق تعالیٰ کی کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے نعمت عظیم یعنی رسول کریم کو  
 پیدا کیا پر سال اس دن میں محفل کی جاتی ہے اور شکر اللہ تعالیٰ کا حاصل ہوتا ہے اور  
 عبادات اور سجدہ اور قیام کرنی اور آدمی صدقہ و تلاوت سی اور کون بزرگ تر  
 ہی اس نعمت سی یعنی پیدائش اس نبی الرحمتہ سی اس دن میں اس واسطیٰ کہ  
 کبریا نے اس تلاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل کی جاوے تاکہ عظیم ہو  
 موسیٰ علیہ السلام عاشوری کی دن میں اور جو شخص لحاظ مطلق عاشورا کی ہر  
 رکعت تمام ماہ ربیع الاول بلکہ تمام سال حب جاتا ہے محفل کرنا ہی قال محمد بن عبد  
 اللہ بن شیبہ صاحب سنن اللہی والرشاد قال شیخنا فی فتاویٰ عندی اصل عمل مولد  
 اللہی ہو احکام الناس وقراءة ما تيسر من القرآن ورواية الاخبار الواردة في  
 سيدنا اميرنا صلى الله عليه وسلم وما وقع في مولد من نعم الله عليهم سيما ما اوردنا  
 منه ويحقيقه فان من غير زيادة على ذلك من الدعاء المحسنة التي يثاب عليها  
 فاعلموا ما فيه من عظم قدر النبي صلى الله عليه وسلم باظهار الفرح والابتهاج  
 في مولد الشريف وقال وقد ظهروا في شرحه على اصل خير الذي ذكره الحافظ  
 وهو ما رواه البيهقي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد  
 الفجوة مع انه ورد ان جلا عبد المطلب عبد الله في مسامحة ولا دية والحقيقة  
 لا تباد مرة ثانية ففعل ذلك على ان هذا فعله صلى الله عليه وسلم اظهار اللذة  
 على ايجاد الله تعالى اياه حمة للعالمين ولشرايعة لأمته صلى الله عليه وسلم  
 لما كان صلى الله عليه وسلم على نفسه لذلك فثبت لنا اظهار الشكر مولد بالاجتماع والاحتفال  
 وغير ذلك من وجوه القربات والمناجيات كما محمد بن علي دمشقي مصنف كتاب  
 سجل الهدى والمرشاد اني کہا ہمارے دوستاں انی فتاویٰ میں کہ ہر کسی نزدیک  
 اصل محفل مولد شریف کی کہ وہ عبادت ہی جمع ہوئی سلیب اور پڑھنی قرآن شریف  
 ہی جو ہو سکے اور روایت کرنی احادیث واروہ سی پھر احمد امر بنی صلی اللہ علیہ

و سلم کی اور وہ واقعات جو واقع ہوئی ہیں آپ کی پیدائش میں نہر چھنا یا منبر خوار کا  
 اور کہا نا کما یا اور متفرق ہو نام بعد اسکی بغیر زیادتی کی بدعتوں جسے سی ہی کہ او  
 کر نہوائی کو ثواب ملتا ہی کیونکہ اوس میں تعظیم ہی مرتبہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور  
 اظہار خوشی و شرافت ہی مولد شریف بنوئی گئی اور حمیر ظاہر ہوئی ہی اناب سند  
 سوا او سکی کہ خط ابن حجر بنی لکھی ہی وہ حدیث النبی رضی اللہ عنہ ہی کہ ہنقی فی  
 رواست کی ہی کہ بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی عقیقہ اپنا کبیا بعد جنو سب سے  
 باوجودیکہ عبد المطلب آپ کی جدی سنانوں میں عقیقہ اپنا کیا ہوا اور عقیقہ کا اعادہ مرتبہ نہیں  
 ہوتا ہی پس محمول کرتی ہیں ہم اوسکو اور اس امر کی کہ ہتھ فعل انکا واسطی اظہار کبر کی تھا  
 کہ اللہ تعالیٰ فی انہیں رحمت علیہا پید کیا ہی اور لحاظ اسکی کہ امت فی اسطی قلیل  
 مستحکم ہو جائی جسطرح کہ آپ اپنی تاو پر درود پڑھتی ہی پس سب سے ہماری اسطی ظاہر ہوا  
 لشکر ولادت محمد ہی کا ساتھ اجتماع مسلمین کی اور کما نا کما نا اور سوا ہی اسکی انواع عبادت  
 و ثواب ہی قال فی شرح سنن ابی ماجہ الکتاب اَنَّہ مِنَ الْکُتُبِ الْحَسَنَةِ الْمَشْهُورَةِ  
 اِذَا خُلی عَنْ الْمَشْكُورَاتِ شَرَّهَا کَمَا ہِیَ شَرُّ سُنَنِ ابْنِ ماجہ کی کہ ضوابط اینہ ہی کہ محفل مولد شریف  
 بدعت جسے سب سے ہی جو وقت کہ خالی ہو منکرات شرعیہ ہی اور رسالات المولد للنبی  
 الامجد لولانا احمد بن محمد القشاشی مدنی میں عبارت عربی تیرہ ورق میں باشند عبادت سبیل اللہ  
 والرشاد کی بروسی ہی نقل او سکی لحاظ تطویل سنن کی ہی میں ارادہ زیادہ تفصیل و تحقیق  
 فلیظہر الیہا اور حضرت مولانا میر کمال الدین میرزا حسن علی قدس سرہ الغفر فی رسالہ العباد  
 میں کہا ہی محفل مولد شریف برای جناب سالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کہ عبارت از ذکر  
 اجزاء حبرہ ولادت و ارباصات و نشر فضائل و عزات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم و بیان  
 اخلاق و ترغیب و اتباع سنت و ازالہ بدعت و تاکید و اطاعت و محبت و تکیہ بر صلوات و  
 تسلیات بشرطی کہ خالی باشند از بدعات سنیہ و منکرات شرعیہ و مستحبات معروفہ باشند  
 غنا و مزایہ و حضور نبیوان شہدات و ارادہ و نقل و آیات و روغ و مسافعات مناسبہ و  
 و سبب بار بولد خوالی و جزآن العتبہ مستحسن نہ بلکہ مستحب و موجب ثواب و دلائل و اجمل



مولد شریف موصوف با رعایت شروط مذکور در رسائل اثبات مولد از کار محمد بن علی ابراهیم  
 و ثلث انتظام دارند و شیخ جمال الدین سیوطی از شرح نسائی و شیخ ابن حجر عسقلانی در شرح  
 اربعین امام نووی حکم با سنجان آن فرموده اند و امام نووی هم همین طلب میل فرموده اند  
 و قید مقرر ساختن آنحضرت صلی الله علیه و سلم حسان ابرای و مخموره دم مشرکین از آنحضرت صلی  
 الله علیه و سلم در صحیحین منوط است و همین جهت فرموده الله تعالی انکم کنتم اعداء فی الدنیا  
 که از فی الصحیحین یعنی بار خدا یا تا آمده حسان انجیر ثیل و در حدیث آمده است که فرموده آنحضرت  
 صلی الله علیه و سلم حضرت بلال را که ترک مکن روزنه و دوش نبه زیرا که من ایستادم بر روزنه و دوش  
 و این حدیث اصل است در جواز تعذیر و زوم و نیز در حدیث دارد است عن ابن مسعود عن  
 کاتبه ام سلمة ان رسول الله صلی الله علیه و سلم فرمود انکم کنتم اعداء فی الدنیا و فی الاخره  
 لذات یا بعد سال که زائد از علمای محدثین و فقهای عظام و مفتیان کرام و مشایخ اهل  
 سنیّت و جماعت و متبعان سنت در مسلمین ترویج یافته و سلاطین عادل بر تائید ایشان کمر بستند  
 بسته بر هیچ آن منظور داشتند و صرف اموال بسیار بر آن نموده اند تا حال این عمل و رد  
 عیب از حرمین شریفین و عواقب پسند از کار علماء و مشایخ که اوارباب و روح و قوه می بخواهند  
 و اهل سطوره در کتب و رسائل حاربت از تهی و فاضل عبداللہ بن حسن الدین الانصاری  
 منہاج الفاضلین و صباح المسلمین گفت که قال ابو ابراهیم التمیمی و حب علی کل مؤمن سنی  
 ذکر الهی و ان شیخ و یحیی و یوقو یکن من حرکت و با خدائی عیب و احلا که کان یخدا و کان  
 بین یدیه و یتادب ما ادبنا الله تعالی فی حیوته و کانت نه سینه خلفاء الراشدین و الصحابة  
 و التابعین و یسئلنا الصالحین و الصالحات و یسئلنا رضی و قال الفاضل العیاض فی فضائل الصحابة  
 صحابه رضی عنہم یا دیگر میگرداند خاشخ و خاضع می بودند و پوست بر تن ایشان می زنند  
 و گریه میکرد و اکثر تابعین از راه محبت و اشتیاق بحضرت پیروی می بودند و بعضی دیگر از  
 ان محبت و عظمت اینچنین میشدند و تعظیم و توقیر حضرت رسالت نبیاهم چنانچه در حالت  
 حیات لازم بود و واجب بود لازم و در محبت در حالت وفات و ایضا فی چون یا حضرت  
 که یا حدیث او خوانند یا اسم مبارک او شنوند باید که تعظیم بجا آرند و خود را خاضع و خاشع

دارند و هیبت بر خود و گویند که یاد و حضور آنحضرت اند و فی الشفاء اعلم ان حرمة البیت بعد موت  
و توقیر و تعظیم لازم که کان فی حال حیات و ذلک غنّه ذکره و ذکر حدیث و سنّه و استماع  
اسمه و سیره و معالطه آنکه و محترمه و تعظیم الیه و صحابه رضی الله عنهم و استغفار  
در خطی غلطی در این و راغز یورده غیره مثل سبب بونی محافل سیلا شریف کی نیستین  
او نمین بنی بعضی کی نقل کی جانی ناسب که کون بر تلافی جرم غیر علما می تقدیم او  
سازین هر دو بار کا اسیر کمالجای فقط فتوی سیف مسلون صفری  
علما می دین و عقیدان شرع متین در حق شخصیکه میگویی بدو ن محفل مولود نیستین  
نوم گناه کیهوت جواب بتودن محفل او در شرف تعجین بوم است که قضا  
و موایب گذشته نوشته گفت ابن جزری که هر گاه ابولهب کافر که در دم آن قرآن را  
شده بسبب خوشی که بر لبی لب مولود بنی صلی الله علیه و سلم در عذاب تحفیف یافت  
چرخ باشد حال مسلم شود از امت آنحضرت صلی الله علیه و سلم که خوشی کشید بعد از خروج  
کند و محبت او آنچه هم رسد فهمم خورم که نخواهد بود جزای او از خدا فی کریم مگر آنکه  
داخل خواهد فرمود او از فضیل عظیم نجات نعیم و اهل اسلام همیشه محفل میکنند در روز  
و ولیمه های سازند و بر شنبه های اول تصدیه میکنند با انواع صدقات و اظهار سیر میکنند  
و در نیکباز زیاده میسازند و بخوانند مولود کریم که تمام سینه اند و از برکات و سیر  
فضل عظیم بر او شان ظاهر میشود و تجرید گردد و شجره از خواص که امانت در آن سال  
است بحالت حصول مطلب الله تعالی رحمت کند بر سیکه شهبانی مولود مبارک اعیان  
یا که متحدث رفت بر سیکه در دل او انکار باشد تا اینجا از مواهب گذشته ترجمه نموده شده  
و محمد بن علی و شقی در سبلی اهد می او را و از حافظ ابو انیر سخاوی نقل کرده که مثل  
مولود شریف بعد از قرن ثلثه پیدا گردیده از ابن بعد ایل اسلام در سایر اطراف شهر  
کلان همیشه در شهر مولود حلال مکلف طعام و صدقات و اظهار سیر و زیاده و نیکباز  
و تمام سخاوندان مولود که یکباره می آیند و از برکات او نشان فضیل عظیم ظاهر میشود و از  
ابن جزری نقل نموده که امانت در آن سال فرقیست بحالت حصول مراد و از

این کبریا تعین نموده که صاحب رطل در صبح الاول محفل مولد کمال تکلف می نمود و این صاحب را  
 او مولد تصنیف کرده و نامان بر آن عمل تفریف کرده اند که اولادشان حافظ ابوشامه  
 دوستانه دوست این جوزی گفت نیست در آن کرشمه شیطان و مضبوطی ایمان علامه  
 بن طبریز گفت محبان بنی صلی الله علیه وسلم در خوشی مولد و نیمه با ساخته اند در قاهره  
 از او شاست ابن فضل او ستاد و ثابره عبد الله النعمان و قبل از این ابی الدین محمد بن  
 ویوسف بن علی الشافعی و منصور بشار و ابو موسی الزهری و صاحب جبل الیه و ابی الدین  
 و واقعات این اکابر و خوش گردیدن بنی صلی الله علیه وسلم و تاکید بر آن در شامات یا  
 نموده گفت که تمام بطاح در قوی نوشته که درین شب جمع کردن مردمان و خوراندن  
 آنچه جایزست خوردن آن و ششوا بندن آنچه جایزست شنودن آن و دادن سخاوت  
 در خوشی مولد بنی صلی الله علیه وسلم انیمه جایزست و مکتبه آن ثواب بر فضیلت  
 و نهضت نیست بفقرا اگر در فقر ثواب زیاده است امام مخلص که ابی گفت که سبب بخت  
 و کمی خدایت با امام علامه طهر الدین گفت که بدعت حسنه است خالی از رقص و غیره  
 و ما شیخ نصیر الدین گفت احسن است باعث ثواب خالی از مسنوعات امام ابوشامه  
 گفت که جواز بدعت حسنه و استحباب بیان و امید ثواب بحسن نیت استفق علیه است و  
 از احسن بدعات آنچه در روز موافق یوم مولد میکنند از صدقات و اظهار نیت  
 و سرور که با احسان فقر اشعار است بحجت نبوی صلی الله علیه وسلم و تعظیم و اجلال  
 و می در دل فاعل و شکر خدا و اول در موصی شمع عمر این عمل نمود و اقرار کرد صاحب  
 ارشاد و غیره امام صدر الدین گفت که بقصد اظهار سرور مولد بنی صلی الله علیه وسلم  
 ثواب داده میشود حافظ ابن حجر عسقلانی گفت که بدعت حسنه است و اصل آن از  
 حدیث بخاری و مسلم ثابت که یهود در دینه روز و جمعه مجرم روز و سه شنبه استخضرت  
 استغفار فرمود و گفتند که درین روز الله تعالی فرعون را غرق نمود و موسی را نجات  
 داد و استخضرت فرمودند که من موسی را احیاء از شامان روز و سه شنبه و استخضرت و علم روز  
 آن اخذ فرمودند بنابرین سزاوارست که روز معین بود که قصد کرده شود و از حافظ

این جزئی ملاحظه شقی استنبهاده بقصد تخفیف عذاب الی ابراست بنوشته نقل نموده گفت  
که شیخ جلال الدین سیوطی در فتاوی گفته که بدعت حسنه باعث ثواب و اصل دیگر  
سواى آنچه حافظ ابن حجر بیان کرد برین ظاهر است و آن عقیده فرعون است حضرت انج  
مغیر خود بعد نبوت و در شرح سنن ابن ماجه گفت که بدعت حسنه مذوب است اگر خدا  
بسیار از آن بخواهد باشد و چند استغفار ذکر کرده کلی از آن نیست یا مولد افاق المولد کلها  
خبر فامه یاد بسید الاسیاد و ذکر کرد و کلام شیخ جلال الدین سیوطی در باب کمالی و در آنست که  
احداث کرد او را ملک عالم و قصد کرد با و تقرب بخدا و حاضر شد نزد او جماعه که از آن  
وصلی اندلی تکبیر از آن است پسند که در آنرا این دویه این گروه علمای متدین نیک است پسند  
کردند و برقرار داشتند و اینکار نموده اند نیست که مختصر از سبل الهدی و از شادان القاط  
نموده شد و همه آنچه در آن مذکور است قطره است از بحر نسبت با آنچه دیگر کار ذکر کرده  
اند فاما قدری که ذکر کردیم کافیه برای اثبات اینکه جمیع کثیر و جمیع غصیر از الله و در اصل  
حل حقه امور مسلمین اتفاق دارند بر استحباب ندب این فعل و صبر بر عمل آن پس قول  
باطل که فاعل گناه کبیره است محض از جهالت و بطالت و شد و از سواد اعظم و محقق  
جماعت است عالمی از اعرام و خواص است محمد یسب استحسان استحباب آن  
کاف و فاسق گردانیدن است اگر چه از علم دین پیدا شد لابد او را از کدام حد  
بر پیدا شد و بهت بر تحقیق حاد از تمام و سائل تا مستقی بر سنگاست حالان  
حدیثی از صحاح و غیره اگر داشته باشد پیش نماید که در آن مرتکب گناه کبیره بود و بر  
مستحسن آن باشد و نبی الفضل الله تعالی و دیگر دعوی داشته باشد پیش آورد و همین بدین

محمد بن ابی بکر و عثمان و علی و ابی طالب  
ابو ظفر سرور الدین محمد بن علی

همین گوی بر سر شاخ تشنه بی از بدین کار عقل نیست فقط  
فصل به حجاب مولانا مفتی محمد صدق الدین خاقد  
صدر الفقه و شایعان آباد

نقل به حجاب مولانا سید محمد صاحب  
در مدرسه عربی و سنی  
در شهر



این کثیر اتفاق نموده که صاحب رتل در ریح الاول مخمل مولد کمال خلقت می نمود و این صاحب را  
 او مولد تصنیف کرده و نامان بر این عمل تعریف کرده اند که اولاد ایشان حافظان و نشان  
 استادان و نویسندگان این جزوه می گفت نیست در آن مکرر غم شیطان و مضبوطی ایمان علامه  
 ابن طبریز می گفت محبان بنی صلی الله علیه و سلم در خوشی مولد و نیمه باساخته اند در ظاهر  
 از ایشانست ابن فضل و استاد او استادنا ابو عبد الله النعمان و قبل از محبان الدین محمد بن  
 ابیوسف بن علی الشافعی و منصور بن شارب و ابی موسی الزهری و صاحب جمل ابی الهدی و ابی  
 و ابی قعات این اکابر و خوش گردیدن بنی صلی الله علیه و سلم و تاکید بر آن در شایانست  
 نموده و گفت که تمام بطاح در قومی نوشته که درین شب جمع کردن مردمان و خوراندن  
 آنچه جائزست خوردن آن نوشیدن آن و آنچه جایز نیست نمودن آن دادن بخواندن  
 در خوشی نبولدن بنی صلی الله علیه و سلم اینهمه جائزست و بگفته آن ثواب بر فضیلت  
 و نقص نیست بفقیر اگر در فقر ثواب زیاده است امام مخلص کتابی گفت که سبب بخت  
 و کمی خداست با امام علامه طهر الدین گفت که بدعت حسنه است خالی از نقص و غیر  
 و امام شیخ نصیر الدین گفت حسن است باعث ثواب خالی از منوعات امام ابوشامه  
 گفت که جواز بدعت حسنه و استحباب بیان و امید ثواب بحسن نیست متفق علیهست و  
 از حسن بدعت آنچه در روز موافق یوم مولد میکنند از بدعتات و اظهار نیست  
 و سرور که با اجماعی فقر اشعار است بحجت نبوی صلی الله علیه و سلم و تقسیم و اجلال  
 وی در دل فاعل و شکر خدا و اول در متصل شیخ عمر ابن عمل نمود و اقامه کرد صاحب  
 الرتل و غیره امام حماد الدین گفت که بقصد اظهار سرور بولدن بنی صلی الله علیه و سلم  
 ثواب داده میشود و حافظ ابن حجر عسقلانی گفت که بدعت حسنه است و اصل آن از  
 حدیث بخاری و مسلم ثابت که یهود در دینیه روز دهم محرم روزه می داشتند آنحضرت  
 استغفار فرمود و گفتند که درین روز الله تعالی فرعون را غرق نمود و موسی را نجات  
 داد آنحضرت فرمودند که من موسی را احیاء از شما پس از روز روزه داشتند و حکم فرمود  
 آن روز فرمودند بنابرین خبر او راست که روز معین بود که خدا کرده شود و از حافظ

این جزئی ملاحظه شقی استنباط بقصه تخفیف عذاب الهی الهی استنباط نقل نموده گفت  
یک شیخ جلال الدین سیوطی در فتاوی گفته که بدعت حسنیه باعث ثواب و اصل دیگر  
سواهی آنچه حافظ ابن حجر بیان کرد برین ظاهر شده و آن عقیده فرمودن انحضرت است  
فمنع خود بدعت و در شرح سنن ابن ماجه گفت که بدعت حسنیه منزه است از عذاب  
و اگر کسی بدعتی باشد و چند اشعار ذکر کرده کلی از آن نیست یا مولانا قاضی المولانا کلینا  
خبر فرمود بسید الاسیاد و ذکر کرد کلام شیخ جلال الدین سیوطی بر فاکهانی و در آنست که  
احداث کوه او را ملک عالم و قصد کرد با و تقرب بخدا و حاضر شد نزد او جامعه که از آن  
وصلی اندلی نیکو از این پسند که در آن این وحیه این گروه علمای متدین نیک پسند  
کردند و برقرار داشتند و اینها را نمودند و اینست که مختصر انبیل الهی و اینها را انقطاع  
نموده شد و همه آنچه در آن مذکور است قطره است از بحر نسبت با آنچه دیگر کار ذکر کرده  
اند فاما قدری که ذکر کردیم کافیه برای اثبات اینکه حج کثیر و حج غفیر از آنکه در این  
حل حقه امور سلیم اتفاق دارند به استجاب در این فعل و اصبر بر عقل آن تسوّل  
باطل که قائل گناه کبیره است محض از جهالت و بطالت و شد و از اسواد اعظم و محال است  
جماعت است عالمی از عوام و خواص اجماع محمدی سبب استجاب این  
کاف و فاسق گردانیدن است اگر هر که از علم حین پیدا شد لابد او را از کدام حد  
برسد است و بهمت بر تحقیق هدایت از تمام وسائط تا مستقی برسگاشت حالانکه  
حدیثی از صحاح و غیره اگر داشته باشد پیش نماید که در آن ترک گناه کبیره بودن بر  
مستحسن آن باشد و به فضل الصلواتی و اگر دعوی داشته باشد پیش آورد همین میدان

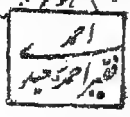
محمد بهادر شاه افغانی  
ابو ظفر سران الدین سینه آرد

همین گوی بر سر شاخ نشسته بی از بدین کار عقل نیست فقط  
نقل به حجاب مولانا مفتی محمد صدق الدین خاظمه  
صدر الفضل و شاه جهان آباد

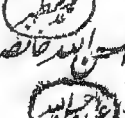
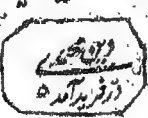
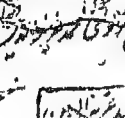


نقل به حجاب مولانا سید محمد صاحب  
در سنه ۱۲۸۵ هجری قمری

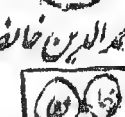
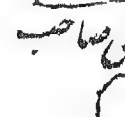
نقل میر خانبهلولی محمد علی صاحب نقل میر حضرت شاه احمد سعید صاحب نقل میر خانبهلولی محمد علی صاحب



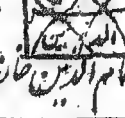
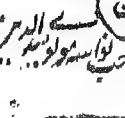
نقل میر فضل رسول صاحب نقل میر خانبهلولی محمد علی صاحب نقل میر مولوی فرید الدین صاحب واعظ جامع



نقل میر قاضی احمد الدین خانبهلولی صاحب نقل میر قاضی محمد علی صاحب



نقل میر حکیم محمد امام الدین خانبهلولی صاحب نقل میر مولوی محمد حسین خانبهلولی صاحب



نقل میر مولوی محمد حسین خانبهلولی صاحب نقل میر صاحب مرحوم

شرح و مخطوط مولی جید علی صاحب صنف تفسیری الکلام

در عظیم نخلت و یامیه بالیقین قدم از دوازه سنت و جماعت بیرون ننمایند و دوازه نخلت را در نفس و خروج و او در دستش باقی بماند و اعجاز شریف که مردم را کلمات متخوابند قول با نیز بین سب که او آدم نیست و بجهت الله که بنور در مذمت حق چنین علامت است که با حقایق حق می پردازد و جید رحلی عفی عنه خلاصه شرح و مخطوط خانبهلولی و او اگر کتب صاحب حقیقت جواب با طهرین الشیخ است و همین است که صاحب الشیخ جماعت سلفا و خلفا و شرفا و غرابا و او اگر کتبش عفی عنه همه اجود و صمیم و صواب اند و مستدرک آن هیچ نقیص و هر دو و انخطاب و مستوجب ثواب جرعه العبد المصنف الی رحمة الله الصمد حسن الزمان محمد عفی عنه

نقل فتوی و مخطوط علمای بر تری

کتابخانه ملی بلخ در تاریخ ۱۳۰۲ هجری قمری که مجلس کرمیلا در شهر بلخ کتبی که از او و اب کتبی بی حضرت صلی الله علیه و سلم که به خطی است و اب کتبی که بی ایشان است و اب کتابی که از کرمیلا در شهر بلخ کتبی که از او و اب کتبی که بی ایشان است و اب کتابی که بی ایشان است

و امین ابدی گاہی اور سبب محبت کی طرف مال کر کی طام با شیرنی یا خوشبو وغیرہ کا نوا  
اختصر عمل السہلیہ وغیرہ کو پہنچانا بلا ریب و بلا شک درست ہی اور جو شخص کعب  
مقدہ و راسی کی ثواب پہنچا دیکھا اللہ تعالیٰ اسکو دس صدہ سی زیادہ عبادت فرمادے گا  
میر جیسے قرآن مجید اور فرقان حمید کی منجانباً الحسنۃ فلکۃ عشر لمشا لھا جو  
کوئی تلاوتی نہ لانی میں اسطی اسطی ہی دس برابر اسکی اور اپنی ہی اللہ صاحب فرما دوسر  
ایست کو فرمایا مثل الذین یففقن امّا لکم فی سبیل اللہ کمثل حیدۃ انبت  
سبعم سنابل فی کل سنبلۃ قائۃ حیدۃ واللہ یصاعف لمن یشاء واللہ  
واسع علیم مثل ابن یون کی کہ خرم کرنی بن مال پناج راہ اللہ کی جسٹ مال ایک اے  
کی ہی کہ اوکاوی سات بالیق سج ہر پالی کی سودانہ اور امہ دونار گاہی و اسطی جیسے  
نپاہی اور اللہ کشف و الا جان فی و الا ہی اور مثل اسکی بہت جگہ آیا ہی اور نبی حدیث  
سیح میں آیا کہ پچا واپنی کو لگ سی آدہ ہی چوڑائی کی لقلہ علیہ السلام القیف النار  
و تو لیس فی اور مثل اسکی حج صدہ حادث کی آیا ہی سبب طویل کی ترک کیا خاجہ  
مید سخن فی فرمایا جو شخص محل کی ہی اور حجب طاق اپنی کی خراج کری ہدایہ نہایت  
سیحسن اور حجب ثواب دارین اور ذویل اور فوط محبت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی اور  
ہمیشہ سی اہل اسلام محفلین ذکر تہ لدر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا کرتی ہیں اور حجب  
طاق اپنی کی طرف مال حکر کی ثواب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچاتی ہیں اور فرمایا  
جو اس محل کر کار ہی گا وہ اوس محل میں ساتھ امن امان کی اور حاصل ہو دین کی اسطی  
اسکی سب مرادیں اور جو کوئی اس محل کی کر نیکی منع کرے اسکی قلب میں علت یعنی اسکی  
ولکین جاری اور دشمنی ہی اور بہت فوائد اسکی کتاب ثابت ہے اسنے میں شیخ نے  
ابن جزری اور امیر بن الحجاج کی مرقوم فرمایا ہی ترجمہ عبارت اور کلام ہی کہا اس جزری  
فی میں حیرت کہنا اللہ کا فرقہ نازل ہوا قرآن شریف حج غزنت اسکی کی نجات  
پالی انک سی سبب خوشی کرنی شب ولادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ کیا حال ہی  
مسلمان کا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جو خوشی کری ساتھ پیدا ہونی سے





انشیا بحال فقر او ماریت و تواضع با امر او تطویل محاسن انتظار غنیاء مردم و جفا  
 از مشایخ و اهل دنیا و بیان ولادت و نشر مناقب پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم موافق  
 احادیث و آثار صحیح در آن محفل قریب مشکلی و اخبار سرور و ادای شکر حق سبحانه  
 برین نعمت شیرین و خواندن درود و تسبیح و تهلیل و تلاوت قرآن و آیات فیه فی جمیع  
 ذکر سینه انام علیه الصلوة و السلام و بعد محاسن و تعظیم امر و توثیق قدر حضرت صلی الله  
 علیه و سلم و اطعام فقرا و مساکین و ایتا صدقات و خیرات در آن در میبست  
 افزون از هزارین اجمال حسنه است و متواتر است از علمای اعلام و فضلاء و مفتیان  
 اهل اسلام و مشایخ کرام و کبار اعیان اکابر و اتفاق است جمیع عظمیاء از اعاظم علمای این  
 عرب و عجم بر حسن این عمل کرم و معمول اکابر محدثین و فقهائے اقطار عالم است و ثابت  
 نیست که این عمل محمود و موجب ثواب و برکات و نزول رحمت و تقوی قلب است و تشریح  
 صد در و قره عیون اهل اسلام و از غامضیات طین و خدایان اهل ضلال و طغیان است خصوصاً  
 درین زمانه درین ملک که بی ادبانه و جاهلان از عوام مقبوت و مستظهار علمداری  
 حایل نوبت زبان دلازی با قضی غایت رسانیده اند بر خندل مولد شرف درین  
 بهیئت و صورت که از هیچ متعارفه که جهنم و علمای شریعت آنرا تسخیر شده اند و درین  
 تلامه منقول از سلف صالح نیست اما اصل آن که ذکر مناقب مجاهد و فضائل حضرت  
 مقدس نبوی و استبشار بزرگ ولادت حضرت افضل الاولین و آخرین و استبشار  
 صاحبین است در قرون ثلثه مشهود بهما باخیر باقیه شده چنانکه مذکور شود و بدست  
 که اصل با نظیر آن در شرع یافته نشود و حال این عمل محمود چنین نیست زیرا که خبر ولادت  
 قرآن و خواندن درود و بیان مناقب و محامد و حال ولادت آنحضرت  
 صلی الله علیه و سلم و اطعام فقرا و مساکین و ایتا خیرات و صدقات مستحبی است  
 از بیان بودن اصل از برای این امور در شرع اما خصوصیت اعمال این در ماه  
 مولد پیغمبر صلی الله علیه و سلم و استبشار بزرگ ولادت او درین روز و اقبال است  
 و الاقامه آنجا و اول الفضل بر آن حججه اصلاً من السنة حیث قال و الاقامه

إلى تحريكها على أصل ثابت وهو ثابت في الصحيحين من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمة في جدي اليهود يصومون يوم عاشوراء  
 فسلم فقالوا هذا يوم أغرق الله فيه فرعون وجا موسى ففني قصامة  
 شكر الله تعالى قال أنا حق موسى منهم فصامه وأمر بهيامه فيستفاد  
 منه فدل شكر الله تعالى على ما من به في يوم معين من أسرار لغزومه  
 أو دفع يقمه ويعاد ذال على نظير ذال اليوم من كل سنة والشكر لله  
 تعالى يحصل بأثر العبادات والسنن والصيام والصدقة والتلاوة وأي  
 نعمة أعظم من النعمة بمرور هذا النبي الكريم ببي الرحمة في ذال اليوم  
 وعلى هذا فينبغي أن يحكي اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى في يوم  
 عاشوراء انتهى وقال شيخنا شيخ الإسلام تقيته المجتهد بن الأعلام  
 جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر الشوطي رحمه الله وقد ظهر لي  
 تحريكه على أصل آخر غير الذي ذكره الحافظ وهو ما رواه البيهقي عن النبي  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم عرق عن نفسه بعد البؤس مما أنه ورد أن  
 جنة عبد لطلب عرق عن في سابع ولادته والعقيقة لا تقاد مرة ثانية  
 فيحل ذال على أن هذا فعله صلى الله عليه وسلم أظهر الشكر على إحيائه  
 الله تعالى آياته رحمة للعالمين ولشكره على ما جعل الله عليه وسلم كما كان  
 على قلب لئلا يفتخرب لنا أيضا أظهر الشكر على إله بالاجتماع وطعام الطعام  
 ونحوه لب من وجوه القربات والمساكين انتهى وحده مثل ذلك في شهر  
 سنن ابن ماجه وقال الشيخ إمام جلال الدين عبد الرحمن بن عبد الله  
 مؤلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجمل مكرم قدس يوم ولادته وشرف  
 وعظمه وكان وبهجة صبد سبب النجاة لمن تبعه من عذله الفرقة  
 ولولادته صلى الله عليه وسلم تمت بركاته على من اهتدى به فثاب هذا اليوم  
 يوم الجمعة من حيث أن يوم الجمعة لا تسفر فيه جمعة هكذا أورده عن

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنَاسِبَ أَظْهَرَ الشُّرُفِ وَأَتَقَى اللَّيْمَ وَأَجَابَ مِنْ عَاهٍ  
 رَبِّهِ الْوَلِيَّةَ الْمَحْذُورَةَ الْمُتَّقِيَّ وَحَلَّى أَعْلَامَ شُكْرِ السَّعِيَّةِ مِنْ بَرَاءَتِ رُؤُوسِ مَوْلَدَتِهِ  
 وَتَعْظِيمِ وَأَهْلَائِهِ شَرُّهُ وَرُؤُوسِ شُكْرِ وَكَثْرَتِ خَيْرَاتٍ وَصِدَقَاتٍ دِكْرَ أَصُولِ بَيْتِ أَرْبَعِينَ حَقِّ  
 إِسْحَاقِ كَرْدُودِ كَارِوِي سَلَّمَ عَنْ قِيَادَةِ الْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 سَأَلَ عَنْ خِيَامِ يَوْمِ الْأَيْتَيْنِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلِدَتْ فِيهِ وَأُنْزِلَتْ حَلِي فِي الْمَدِينَةِ  
 يَوْمَ رُؤُوسِ دَابَّتْ دِينَ رُؤُوسِ كَرَارِ بَرَاءَتِ أَدَامِي شُكْرِ سَجَادَةِ وَتَعَالَى بَرِينِ نَعْتِ عَلَيْهِ  
 كَرْمُورِ فَرُودِ مَهْدِيْنَ بَرِينِ عَالَمِ رَاذِلِ رَجَالِ بِأَكْمَالِ رَحْمَةِ الْعَالَمِينَ وَجَنِينِ بَرِينِ  
 نَزَاكِيَاتِ شَلْ كَلَامَاتِ قُرْآنِ وَكَلَامِ صَلَوَةِ دَرِيَانِ مَوْلَدِ كَرِيمِ وَشَدِيدِ نَقَابِ مُحَمَّدِ جَمِيلِ  
 حَضْرَتِ مُقَدَّسِ نَبِيِّ بَرِيَّةٍ خَيْرَاتٍ وَصِدَقَاتٍ وَأَهْلَائِهِ سَلَامَاتِ كَيْتِ مَكْرَهَاتِ أَدَامِي شُكْرِ  
 حَقِّ سَجَادَةِ تَعَالَى بِرَبِّ نَعْتِ عَظْمِي وَعَظْمِيَّةِ سَلَّمَ وَسَأَلَ الْأَمَامَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْحَجَّاجِ  
 فِي كِتَابِهِ الْمُدْخَلِ مَعَهُ الْكَارِهُ عَلَى مَا أَحَدَتْهُ النَّاسُ مِنَ الْبَدْعِ وَالْحَادِثِ وَالْعَنَاءِ  
 بِالْأَكَاكِتِ الْحَقِّ مَعَهُ عَمَلِ الْمَوْلَدِ الشَّرِيفِ قَالَ فِي فَضِيلَةِ شَهْرِ مَوْلَدِ نَبِيِّ صَلَوَاتِ  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الشَّهْرُ فَضَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفَضَّلْنَا فِي هَذَا الشَّهْرِ الْكَلِيمِ  
 الَّذِي مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيَسُدُّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَرَادَ فِيهِ  
 مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْحَيْثُ بَشَّرَ اللَّهُ بِشُحَانِهِ عَلَى مَا أَوَّلَاكَ مِنْ هَذِهِ الْعُظْمَاءِ  
 وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرُدَّ فِيهِ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الشُّهُورِ شَيْئًا مِنْ  
 الْعِبَادَاتِ وَمَا ذَكَرَ الْأَرَحَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَتَّ وَرَفَقَتْ بِهِمْ لَانَّهُ  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَتَرَدَّدُ أَعْلَى خَشْيَةِ أَنْ يُفْرَضَ عَلَى أُمَّتِهِ رَحْمَةً  
 مِنْهُمْ بِهِمْ لَكِنْ أَشَارَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى فَضِيلَةِ هَذَا الشَّهْرِ الْعَظِيمِ  
 يَقُولُ لِلنَّاسِ الَّذِي سَأَلَ عَنْ خِيَامِ يَوْمِ الْأَيْتَيْنِ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلِدَتْ فِيهِ  
 فَتَشْرِيفُ هَذَا الشَّهْرِ بِمَنْ شَرَفَ هَذَا الشَّهْرَ الَّذِي وَلِدَتْ فِيهِ فَيَنْبَغِي  
 أَنْ يُحْتَرَمَ مِنْ أَهْلِ الْخِيَامِ وَيُفَضَّلَ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ الْأَشْهُرَ الْفَاضِلَةَ وَفَضَّلَهُ  
 بِالْكَرَمَةِ وَالْأَفْكَةِ مَا خَصَّهَا اللَّهُ بِمِنْ الْعِبَادَاتِ الَّتِي تَعْمَلُ فِيهَا الْقَادِرُ

أَنَّ الْأَمَّةَ وَالْأَرْمَنَةَ لَا تُشْرِفُ لَهَا لَذَائِقُهَا وَالْمَاءُ يَصِلُ لَهَا الْقِسْمُ بِمَا  
 خَشَتْ بِمِنْ الْمَعَانِ فَانْظُرْ لِي مَا خَصَّصَ اللَّهُ بِهَذَا الشَّهْرِ الشَّرِيفِ وَ  
 يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ لَا تَرَى أَنَّ صَلَواتِ هَذَا الْيَوْمِ فِيهِ فَضْلٌ عَظِيمٌ لَا تَصِلُ إِلَهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَدَيْهِ يَعْلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْتَ إِذَا دَخَلَ هَذَا الشَّهْرُ الْكَرِيمُ نَبِيَّكُمْ  
 وَعَظِيمُ بَحْرٍ لَا حَتَامَ إِلَّا بِإِشَارَةِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَوْنِهِ كَانَ  
 يَخْصُ الْأَوْقَاتِ الْفَاصِلَةَ بِنِزَاةٍ فَعَلِ الدِّفْيَا وَكَثْرَةُ الْحَدِيثِ اسْتَمْتَحَى الْحَقْلُ  
 حَضَرَتْ أَمَّا الزَّيْمَانُ وَمَكَانُ شَيْءٍ حَلَّتْ بِكَ زَيْمَانُ وَمَكَانُ الزَّيْمَانِ انْفَضَّتْ عَلَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ قَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ بْنُ الْخَطِيبِ الْقُطَيْبِيُّ فِي الْمَوْهَبِ اللَّدْنِيَّةِ  
 وَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْحُجَّةِ الَّتِي خَلَقَ فِيهَا دَمٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَصَّنَ بِأَعْيَادِهِ  
 عَبْدُ مُسْلِمٍ قَالَ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَنْعَاهُ آيَاهُ فَمَا بَالُكَ لِكَاعَةِ الَّتِي وَلَدَتْ  
 فِيهَا سَيِّدَ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يُجْعَلِ اللَّهُ فِي يَوْمِ الْأَثْنَيْنِ يَوْمُ مَوْلَاهُ مِنْ  
 التَّكْلِيفِ الْعِبَادَاتِ فَاجْعَلْ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْخَلْقَ فِي بَيْتِ دَمٍ مِنْ جَمْعَةٍ  
 وَالْخُطْبَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ أَكْرَامًا لَيْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُفِيفُ عَنْ أَمْتِهِ  
 لَيْسَبَ عِمَاتِيَّةٍ وَهِيَ هَذِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
 وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ عَدَمُ التَّكْلِيفِ عَنْ قَادَةِ الْأَصَاوِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَنْ جِيَامِ يَوْمِ الْأَثْنَيْنِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلَدَتْ فِيهِ  
 وَانْزَلَتْ عَلَى نَبِيِّهِ السُّورَةُ الرَّاحَةِ وَفِي السُّورَةِ وَفِي السُّورَةِ وَفِي السُّورَةِ  
 قَالَ وَلَدَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَاسْتَبْجَى يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَبَيْنَ جَمْعٍ  
 مُهَاجِرٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَدِينَةٍ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَدَخَلَ الْحَبْرَ  
 يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ ابْتَدَى وَلَدَتْ مَكَّةَ وَنَزَلَ سَعْدَةُ الْمَالِيَّةِ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ  
 حَالًا أَنْ رَوَاتُكَ كَرَامَتِ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِ  
 قَالَ الْقُطَيْبِيُّ فِي الْمَوْهَبِ اللَّدْنِيَّةِ بِأَقْلَامِ ابْنِ بَحْرٍ وَابْنِ عَدِيٍّ  
 أَحْمَدُ بْنُ الْخَطِيبِ قَالَ لَيْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِكْرِ ضَاعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَكَانَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ مَجْتَمِعِينَ لِيَسْمَعُوا مِنْ لَدُنْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلِيَعْلَمُوا أَوَّلَ مَا يَتَصَدَّقُونَ  
 فِي لَيْلَاتِهِ بِأَنْوَاعِ الصَّدَقَاتِ وَيُظْهِرُونَ الشُّرُورَ وَيُرِيدُونَ فِي الْمَشَارِبِ وَلِيَعْتَنِينَ  
 بِقِرَاءَةِ مَوْلَاهُ الْكَرِيمِ وَيُظْهِرَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَرَكَاتِهِ فَضْلُ عَمِيمٍ أَنْتَهَى وَقَالَ الْأَمَامُ الْحَاجُّ  
 أَبُو الْحَسَنِ الْمُجَنَّبِيُّ وَمِنْ خَوَاصِّهِ أَنَّهُ أَمْلَكَ فِي ذَلِكَ الْعَامِ وَلَبَّرَ فِي عَاجِلَةِ تَبْيِيلِ  
 الْيَغْيَةِ وَالْعَرَامِ فَحَمَّ اللَّهُ أَمْرَ الْحَدِيثِ لَيْلَى شَهْرِ مِنْ لَدُنْهِ الْمُبَارَكِ أَعْيَادُ الْيَوْمِ أَشَدُّ  
 عَلَيْهِ عَلَى مَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَعِنَادُ أَنْتَهَى وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ الْأَرْبَعِ  
 الشَّيْطَانُ وَادُّهُ أَهْلُ الْإِيمَانِ أَنْتَهَى وَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو نَاصِرٍ شَيْخُ النُّجُوشِيِّ فِي كِتَابِهِ  
 الْبَاعِثِ عَلَى أَنْفَارِ الْبِدْعِ وَالْحَوَاجِثِ مِثْلُ هَذَا أَحْسَنُ يُدَبُّ إِلَيْهِ وَلِيَشْرَعَ فَاعِلُهُ وَيُتَنَبَّهَ  
 عَلَيْهِ أَنْتَهَى وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ الْعَالِمُ الْعَلَامَةُ نَصِيرُ الدِّينِ الْمُبَارَكُ فِي فَقْهِ حَيْطَرِهِ  
 ذَلِكَ جَائِزٌ وَيُنَابِئُ بِإِعْلَانِهِ إِذَا أَحْسَنَ الْقَصْدَ أَنْتَهَى وَقَالَ الْأَمَامُ الْعَلَامَةُ ظَهْرُ الدِّينِ  
 هَذَا أَحْسَنُ إِذَا قَصِدَ فَاعِلُهُمْ أَصْحَابُ الْحَيَاتِ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ الْأَمِينِ وَأَطْعَامُ  
 الطَّعَامِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَهَذَا الْقَدْرُ يُنَابِئُ عَلَيْهِ لِهَذَا الشَّرْطِ فِي وَقْتِ أَنْتَهَى  
 وَقَالَ الشَّيْخُ نَصِيرُ الدِّينِ هَذَا أَجْمَاعُ حَسَنٍ يُنَابِئُ قَاصِدُهُ وَفَاعِلُهُ عَلَيْهِ وَاجْتِمَاعُ  
 الصُّلَحَاءِ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَذْكُرُوا اللَّهَ يُعَالَى وَيُصَلُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَصَاعِفُ الْقُرْبَى وَالْمَشَايِبَ أَنْتَهَى وَقَالَ الْأَمَامُ الْحَافِظُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
 بْنُ يَحْيَى وَمِنْ أَحْسَنِ مَا بُدِعَ فِي رِيَاضَاتِهَا مَا كَانَ يُفْعَلُ كُلُّ عَامٍ فِي الْيَوْمِ الْمَوْفِيِّ لِيَوْمِ  
 مِنْ لَدُنْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَالْمَعْرُوفِ وَأُظْهَرَ الرِّبَا وَالشُّرُورَ  
 فَإِنَّ ذَلِكَ مَعَ تَأْقِيهِ مِنَ الْأَحْسَانِ إِلَى الْفُقَرَاءِ مُشْعِرُ حُجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَتُظْهِرُهُ وَجَلَالَتُهُ فِي قَلْبِ فَاعِلِهِ وَسُكْرُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَآثِرِهِ مِنْ إِحْدَادِ رَسُولِهِ الَّذِي  
 أَرْسَلَهُ بِحُجَّةٍ لِلْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَلَّى جَمِيعَ الْأَشْيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ أَنْتَهَى وَكَذَا  
 قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ الْعَلَامَةُ صَدْرُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهَذِهِ كُلُّهَا  
 مَقْصُودَةٌ مِنَ السِّيَرَةِ الشَّامِيَةِ بِسُؤَالِ أَجْلِ الدِّينِ فَكُلُّهَا بِالْكَافِي كَمَا أَنَّ عَمَلَهُ يَرْسُمُ بِسُؤَالِ  
 مِنْ غَيْرِ الزَّمَانِ وَدِينِ عِلْمِي مُحْتَضِينَ مِنْ خَيْرِهَا وَمُجْتَمِعِينَ كَمَا بِسُؤَالِ أَنْ رَفَعَهُ أَهْلُ الْعِلْمِ

نیت ورود اسید علی و کثیر من العلماء الاعلام بالشیخی فکرم البوسین پس تنها از انکا  
 فاکمانی و تفرد او در این این عمل مکرر را مختلف فیہ گفتن غلطی فاش است و صاحب  
 و بس عجب از ان گروه صافی عقیدت که عمل مولد شریف را از بدعات کفریه  
 و بجز آنکه ابن عمل بدین صفت و خصوصیت آن در ماه مولد حضرت سرور این  
 و جان صلی الله علیه و سلم مقول از قرون گذشته است و لیلی دیگر نزد خود باز نشستی که  
 کدام روایت شاذ و اگر کتب اخیر مشهوره فقه حنفیه هم بجزمت یا کرامت آن شری  
 نمی کنند و بنده اند که برین تقدیر لازم می آید که جمله مستحبات و مستحبیه های متاخرین که  
 کتب فقه مذاهب اربعه خصوصاً فقه حنفی مملو از استنباط و تفسیر جامع و قیاس است آنست  
 و اما قرون جمله در بدعات داخل شود و علمای متاخرین از فقها با جمعهم از اهل  
 بیع و ضلال شمار در آیند چه از سختنات ایشان اثری در قرون گذشته نبوده و ما به  
 امارت قانع ایمان عن الشریعات اعدا و ما الممنون بده البصیده الفاسده تخیلی  
 در ان ذکر جمیل و لاؤت حضرت خاتم النبیین صلی الله علیه و سلم بلا الضمان مکررات  
 و بگویدات شرعیه باشد آن را جمیع ائمام و بدعات فهمیدن اجماع تمامی علماء  
 دین سابق و حال از مذاهب اربعه شریک و غریب در عرت و محرم بضلالت و اطلاق  
 قرار دادین و جریم شریفین با دها الله شرف را و ابر البیدع انکاشتن و اتباع است  
 سخر و افرا و عذیده یلا و مبرکه که سند و تواتر استن و خوش اعتقادی و حسن ظن  
 نسبت علمای اسلام و بلا و اسلام است حرره العبد المسکین محمد صدر الدین محمد بن محمد  
 و ذلک فی مبع الاخره سنة اربعی

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

چون دلائل استخوان و استخوان محفل شریف

محمد بن محمد

مختصر بیان گنجین باب دلائل استخوان و استخوان محفل شریف  
 شریف آنحضرت صلی الله علیه و سلم کی مذکور بودی این بیان لکاکر سنو  
 این دلی و گستاخی چو در کرامت سبک و کیو که بی ادب و متعطل خاص سی کار



وایا جانای من ترک کتاب من عن البکاب اور جو چند استقامی و خطی علمای کرام  
عظمه و علمای شایسته ان اباد و غیره جاوی و لائل کثیره سی اور آیات و اور احادیث  
واقوال علمای کبار شریفین کی اونین تمامها سدرج بین اونین استفتو کون نقل  
کفایت کنی جانی ہی اور علمی ذکر کرنا نام کتب معتبره کا حاجت نہ سمجھی تاکہ کار لازم آئی

### باب ثانی فی علمی خیر السلا و مکملہ

ما قول العلماء المختصین فی القيام المعمول بین العلماء و الصالحین فی العرب الهم عند ذکر اولاد  
سید المرسلین صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ وسلم فی قریۃ المولد المبارک بل ہو واجب او مستحب  
او مباح او غیر ذلک بنواحوال ثلاثیہ کافوا و اختوا علیہ توجید و الجزا کثیرا **الاحتجاب**  
القيام عند ذکر ولادة سيد المرسلين صلی اللہ علیہ وسلم فی قریۃ المولد المبارک  
مقطوعاً صلی اللہ علیہ وسلم امر لا یشک فی استحسانہ و استحبابہ و ندبہ و استحکام  
لفاعلیہ من الثواب أعظم الأجر و الحیرا لا کرم لا تعظیم ای تعظیم لا تعظیم لا تعظیم  
ذی الحکم العظیم الذی اخرجنا الله به من ظلمات الکفر إلى نور الايمان وخلصنا  
الله به من نار الجحيم إلى جنات المعارف و الايقان فتعظيمه صلی اللہ علیہ وسلم  
فيه مشاركة إلى رضاء رب العالمين و اظهار لا في أي شعائر الدين و من ثم  
شعار الله فاما من تقوى للقلوب و من تعظيم حرات الله فهو خير عند الله  
وقال العلامة بن حجر في المحرر العظیم تعظيم النبي صلی اللہ علیہ وسلم تعظيم  
أنواع التعظيم التي ليس فيها مشاركة الله في الأفعال أعز مستحسن عند من  
نور الله لا حرام هو وقد ثبت في السنة طلب القيام لغیره صلی اللہ علیہ وسلم  
فإن يطالب به في باب أولى دعوى الجاهلي و مسلم عن أبي سعيد الخدري  
أن ناساً تزعموا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فأسل إليه فساء على حمار  
فلما بلغ قريبا من المسجد قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم في معالي خيركم و سيد  
قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم في الحظاني أن قيام المؤمن للربيع العاصم و هو إلى  
الحاجل و قيام المتعلم للعالم مستحب غير متكرره عملاً لهذا الحديث و زعم



البخاري ومسلم ايضا من حديث كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة  
 توبته فذكر ان قال والطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل  
 المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على المنبر فقام اليه طلبة  
 بن عبد الله يهرول حتى صاحني وهاني والله ما قام الي رجل من المهاجرين  
 ولا غيره ولا استأها طلبة وروى الترمذي وابوداود والنسائي عن عائشة  
 رضي الله عنها قالت ما رايت احدا اشبه سميا وهذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرض الله عنها  
 قامت قام اليها واجلسها في مجلسه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس  
 اليها في مجلسها قامت له وقبلت واجلسته في مجلسها يروى ابوداود عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم عن قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلسنا فاذا قام  
 فمنا قنبا ما حتى نراه دخل بعض بيوت ازواجه وعن حماد بن زيد قال كما  
 عند الباب فجاء يونس فقال حماد فموا الى سيدكم او قال سيدنا قال  
 النوفلي حاصلة انه ثبت من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه  
 المكرمة وبامر بذلك الانصار وقهري من فعل ذلك بخصوته وثبت  
 ايضا بفعل جماعة من السلف ويعتد ذلك ما ورد في تنزيل الناس منازلهم  
 واكرمهم على حسب مراتبهم وما جاء في احترام فضل العلماء المسلمين  
 وتوقروا اولي العلم والسن والدين والترتيب بطلبة العلم والتجمل لاولي  
 الفضل والهمم بطلبة الجاهات المؤمنين ومسايرة الى رب العالمين قال  
 الله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير عندي رب وقال تعالى ومن يعظم  
 شعائر الله فانه من تقوى القلوب قال النوفلي كان يحيى القطان يصلي صلاة  
 ثم يستند الى ظل منارة مسجد فيقف بين يديه على من لم يني واحدا من  
 جبل يحيى بن معين وغيرهم يسألون عن الحديث وهو قائم على رجلهم  
 الى ان يصلي صلاة المغرب لا يقول لاحد منهم اجلس ولا تجلسوا هيب

وَأَعْظَمًا لَهُ قَالَ وَأَنَا الْإِسْلَامُ دُنِيَ الدَّاءِ عَلَى النَّبِيِّ عَنِ الْقِيَامِ حَدِيثٌ مِنْ أَحَبِّ  
 أَوْ مِنْ سِرِّهِ أَنْ يَمُوتَ لَمْ يَمُتْ قِيَامًا فَلْيَتَقَرَّ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ فَهَكَذَا عَلَى الرَّجُلِ الْكَافِرِ  
 الْوَعْدُ الشَّدِيدُ مَنْ حَبَّبَ قِيَامَ النَّاسِ لَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّكْرُّرِ وَالْخَفَةِ فَإِذَا اسْتَبَانَ بِطَاعَتِهِ  
 لَهُ فَقَدْ ارْتَكَبَ الْخِيَارَ سَعَاءًا أَوْ قِيمًا لَهُ وَلَمْ يَقِرَّ لَمَّا ارْتَكَبَ عَلَى الْحَيَّةِ وَلَا تَأْتِي الْقِيَامَ  
 الْقَامُ حَتَّى فِي حَشَّةٍ جَالٍ وَأَمَّا رَوَاهُ الرَّضَائِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا  
 شَهِدَ أَحَبُّ النَّاسِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَتَوَقَّعُوا مَعَالِمًا  
 يَعْلَمُونَ مِنْ كَرَامَتِهِ لَكَ فَقَالَ النَّبِيُّ فِي الْحَجَابِ عَنْهُ أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْأَنْسِ وَالْوَدِّ وَالصَّفَاءِ مَا يَحْتَمِلُ نَادِي  
 الْأَكْرَامَ بِالْقِيَامِ فَلَمَّا كُنْ فِي الْقِيَامِ مَقْعَدُهُ تَعَالَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَالَى الْعِصْمَةُ  
 قِيَامِي وَالْعِزُّ الْمَلِكِي وَتَرَكْتُ أَحَقَّ مَا لَيْسَتْ قِيَامِي فَمَنْ أَحَدٌ لَمْ يَعْقِلْ لَبَّ وَمَعْرِفَةٍ  
 بِرَأْسِهِ مَا لَيْسَتْ قِيَامِي فَاسْتَفِيدَ مِنْ قِيَامِهِ مَا ذَكَرَ اسْتِغْنَابَ الْقِيَامِ لِمَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ عِنْدَ ذِكْرِهِ مَا فِي ذَلِكَ مِنْ كُلِّ الْعَظِيمِ لِمَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولُ الْقَامُ  
 عِنْدَ ذِكْرِهِ بَدْعٌ لَا نَقُولُ لَيْسَ كُلُّ بَدْعٍ مَدْمُومَةٌ كَمَا أَنَّكَ تَذَكَّرَ  
 الْحَقِّ الْمَوْلَى أَبَدَ دَرَجَةِ الْعِزِّ فِي حَيْثُ سَلَّ عَنْ قِيَامِهِ اسْتِغْنَابَ وَمَكْرَهُ وَهَلْ  
 فِي شَيْءٍ أَوْ مَكْرَهُ وَهَلْ فَعَلَ بِهِ مَنْ يَقْتَدِي بِهِ فَاجَابَ يَقُولُ الْوَالِدُ وَأَطَاعَ  
 الطَّاعِمُ مَسْخَرٌ كُلُّ مَسْخَرٍ فَكَيْفَ إِذَا انْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ السُّرُورِ بِطَهَارَةِ سَفَدَةِ السُّرُورِ  
 فِي هَذَا الشَّهْرِ الشَّرِيفِ وَلَا تَعْلَمُ ذَلِكَ مِنَ السُّرُورِ وَلَا يَلْزَمُ مَنْ كَوَّنَ بَدْعًا كَمَا مَكَرَ وَهِيَ  
 فَكَيْفَ بَدْعٌ مَسْخَرٌ بَلْ وَاجِبٌ إِذَا انْضَمَّ لَذَلِكَ مَقْعَدُهُ وَأَمَّا الْمَوْقُفُ  
 يَقُولُ عَنِ الْأَمَةِ ابْنِ حَجَرٍ فِي مَوْلَاهُ الْكَبِيرِ فَقَالَ يَنْظُرُ ذَلِكَ فِي الْقِيَامِ عِنْدَ ذِكْرِ  
 وَلَا دَنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيْضًا قَدْ اجْتَبَتْ الْأُمَّةُ الْحَدِيثَ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَ  
 اسْتَجَاعَتْ عَلَى اسْتِغْنَابِ الْقِيَامِ الْمَذْكُورِ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْجِزُ  
 عَلَى ضَلَالَةٍ قَالَ الْعَلَامَةُ الْمَذْكُورَةُ حَادَّةُ الْمُقَامِ الْقِيَامِ النَّاسِ إِذَا انْضَمَّ  
 إِذَا ذَكَرُوا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ بَدْعٌ مَسْخَرٌ لَهَا فِيمَنْ انْطَرَادَ الْفَرْجُ



الطریق حرره خادیم الشریعت والمصلح عبد اللہ بن المرحوم عبد اللہ بن سراج المصطفیٰ  
 مسجد الحرام خادم الشریعۃ والمصلح عبد اللہ بن سراج المصطفیٰ  
 ترجمہ قوی علمای مکہ

کیا فرمائی ہیں علمائے تحقیق قیام حملہ و صاحبین عرب و عجم میں وقت ذکر و لا یتکلم  
 بخصرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درمیان پرستی مولد شریف کی ایسا واجب ہے کہ  
 یا مباح یا حرام اس کی بیان کرو تم جواب ثانی کافی ساتھ دلیلوں کی اور ہر دو پر  
 اجر باؤگی اگر کیا جواب کہہ رہا ہوں وقت ذکر یہ پیش حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم کی تمام پرستی فعلیہ شریف کی واسطی تعظیم حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی ایسا امر ہے کہ چہ شک نہیں ہے اس کی مستحسن اور مستحب اور مذکور ہوئی ہیں کیا  
 اس کی گروائی کو ثواب سی حصہ بیت اور بیکی بی بی کہو نہ یہ بی بی تعظیم ہی بنی کریم  
 صاحب خلق عظیم کی الہی بی بی کی کہ نکالا ہو اللہ تعالیٰ فی سبب اس کی تادمیکہ کفر علی  
 طرف روشنیوں ایمان کی اور سچا یا ہو دولت لائق کی اہل جہالت ہی اور بوجہ یا  
 طرف جنات معرفتوں اور یقین کی بس تعظیم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی ہی  
 رب العالمین کی اور ظاہر کرنا ہی واسطی قوی تر شہا زوں کی اور جو شخص تعظیم کرے یا  
 بس سخت وہ ہی دلوانی پریمز کاری ہی اور جو تعظیم کرے یا جرات اللہ تعالیٰ کو بس وہ  
 ہی اس کی واسطی اس کی نزدیک پروردگار کی اور کہا ہی علامہ ابن حجر نے بیج کتاب  
 در تنظیم کی تعظیم کرنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی علامہ علامہ ابن حجر نے بیج کتاب  
 تعالیٰ کی حیثیت میں رکھتی ہو امر نیک ہی نزدیک اس کی گروائی ہی ہو اس کو  
 حق تعالیٰ فی انصافیت ہوا سنت میں کہہ رہا ہوں واسطی خبر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 بس تعظیم کرنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولی ہی روایت کی بخاری اور مسلم فی انصاف  
 خود ہی رضی اللہ عنہ سنی کہ ایک جماعت آدمیوں کی کہی اور حکومت ابن معاویہ  
 رضی اللہ عنہ کی بس ان کا کیا طرف اس کی اور آیا سوار اوپر گدہ ہی کی بس نہ کہ وہ  
 مسجد نبوی لی ہو سچا فرمایا پیغمبر صاحب نبی کہی ہو جاؤ تم واسطی تعظیم بہر اور

سردار سپہ سالار کی کہا نام نوری کی کہ کہا بغوسی نو خطابی بنی تختیں کھڑا ہونا رجا مالدار  
 کے بیچ کا واسطی سردار فاضل اور عالم عادل کی اندر کھڑا ہونا شمار کردگار واسطی  
 یوسف کا عالم کی مستحبی نہ مکروہ بدلیل اس حدیث کی اور روایت کی بخاری  
 نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے کہا کہ میں نے  
 کہا کہ کیا کتب رضائی کیا ہیں طرٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آیا ہے مجھ میں اور  
 کہ کیا کتب رضائی کیا ہیں طرٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آیا ہے مجھ میں اور  
 پیغمبر صاحب بیٹی تھی گرداؤ کی آدمی تھی پس کھڑا ہوا واسطی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید  
 جبرہ و تیرتا ہوا مبارکباد دیا تھا مجھ کو اور قسم ہی خدا کی وہ نہیں تھا نہ تو اس واسطی  
 قطم اور شخص کی ہمارے جین و انصار وغیرہ سی اور جو چین چھوٹا ہون بہ امر طلحہ کا  
 اور روایت کی ہی زندگی اور ابودود اور نسائی بنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 سے کہ ہمیں دیکھا میں نے کسی کو مشابہ تر ساندہ روشن نیکی و ہدایت رسول صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی فاطمہ بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہا عائشہ بنی کھڑی ہوئیں  
 فاطمہ کھڑی ہو گئی پیغمبر صاحب واسطی او کی اور کہا کیا او کو اپنی بیٹی کی جگہ سول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تھی پیغمبر صاحب کہ جس وقت اتنی تھی جناب سیدہ النساء  
 یاس کھڑی ہو جاتی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی واسطی اور بوسہ دے  
 بعد مبارک کو اور بیٹھ لیتی ڈو کو اپنی بیٹی کی جگہ اور روایت کی ابودود کی  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا تھی پیغمبر صاحب کہ حدیث فرماتی تھی ہم لوگوں میں  
 جس وقت آپ کھڑی ہو جاتی تھی ہم سب کھڑی ہو جاتی تھی یہاں تک کہ پیغمبر  
 صاحب زمانہ مکان میں داخل ہو جاتی تھی اور روایت ہی حماد بن یزید سے  
 کہ تھی ہم نزدیک انوب کی پس آئی پوسن پس کیا حماد بنی کھڑی ہو جاؤ تھے وہ اس  
 اپنی سردار کی یا کہا واسطی ہمارے سردار کی کہا نام نوری کی حاصل واسطی  
 کہ ثابت ہوئی کھڑا ہونا خوف پیغمبر صاحب کا او کی ذات ہی اور خود اس کی  
 فرمایا ہی انصار کو واسطی کھڑی ہوئی کی اور ہوئی تقریب و قیاس کی اور وہ اس کی اور  
 ثابت ہوئی کھڑا ہونا فعل ایک جلالت کا سلف سے اور توجہ دنیا سے اور کچھ

و اور موافق آدمیوں کی اور تارنی میں موافق اونکی عزت کی اور تعظیم کرنی میں موافق  
 مرتبوں کی اور وہ کہ آیا اپنی بزرگ سبب انون کی تعظیم اور اصحاب علم اور عمر رسیدہ  
 اور دیندار لوگوں کی توقیر اور طالب علموں کی احترام کرنی اور صفا جان بقل و ضمیر کی  
 بزرگی رکھنی میں واسطی تعظیم حرمت مومنین کی اور خوشنودی پروردگار عالم کی  
 فرمایا ہی ایسے تعالیٰ کی ہم شخص حرمت کر لیا حرمون خدا کی پس ہتر ہتر ہتر  
 واسطی نزدیک انسانیت کی اور دوسری آیت میں فرمایا ہی جو تعظیم مومن مقرر  
 کرتی ہو اسے اللہ تعالیٰ بکری پس یہ امر ذلیل ہی اور پرہیزگاری دلوں کی کیا  
 نودی کی ہی چھٹی نظر ہے کہ بعد نماز عصر کی کہ انوتا ہند ریابہ سنا دیکھنی اور دیکھنی  
 اور اسکی کھڑی ہوتی ہی علی بن ابیہنی اور امام احمد حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ وغیرہ جتنی  
 تہی اوس ہی حدیث اور یہ سب کھڑی رہتی ہی نماز مغرب تک نہ وہ نہ کسی سے  
 کو کہتی ہی نہ وہ لوگ ایسی شہت ہی سب اور اسکی ہیبت اور تعظیم کی اور کہا نندی  
 فی جو احادیث کہ دلالت کرتی ہیں اور منع قیام کی مانند اس حدیث کی کہ جو شخص  
 محبوب جائیکا یا خوش ہوگا اس بات سے کہ کھڑی ہو جائیں واسطی اور اسکی آدمی نہ ہو  
 اختیار کری اپنا ہناک میں اس قسم کی حدیثیں محمول ہیں اور زجر اور وعید شدیدی  
 اور اسکی واسطی کہ دوست رکھتا ہو وہ کہ انوتا آدمیوں کا برسیل غور و فکر پس حکیدہ  
 اس امر کو دوست رکھیکا درگت حرام کاموگا خواہ کوئی کھڑا ہو واسطی اور اسکی پائش  
 پس دار حکم قیام کا اور دوست رکھنی قیام کی ہی اور کچھ علاقہ نہیں ہی کھڑی ہو  
 قائم کو اور نہ اسکی ہی سبط اور جو حدیث کہ روایت کی ہی ترمذی کی اور  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ نہیں تھا کوئی شخص نزدیک صحابہ کی محبوب تر پیغمبر خدا واسطی  
 علیہ وسلم ہی اور صحابہ جو حق پیغمبر صاحب کو دیکھتی ہی کھڑی نہیں ہوتی ہی  
 کیونکہ جانتی ہی کہ اس امر سے پیغمبر صاحب برا بانی ہی پس کہا امام نووی اسے  
 اور اسکی جواب میں کہ پیغمبر صاحب اور صحابہ کی در بیان انفس و محبت و صفائی ہی  
 ہی کہ کھڑی ہوتی ہی زیادت مکرم نہیں احتمال رکھتی ہی پس قیام میں چہ مقصود

تہا بعد اوسکی امام نووی فی زینہ اشعار پڑھی کہ بعض عرب کے ہیں اور منکر ہیں اور کفار  
 ہیں شتم ہی خدا غیب اور بزرگ کی کہ میرا کٹر اہو بناو اسطیٰ تعظیم تیری کی لائق ہی  
 ترک لائق کا غیر تعظیم ہی یعنی درست نہیں پس ہی کوئی شخص کہ جسکو عقل و خود  
 و ہم ہی کہ دیکھی تجھ کو اور یہ کٹر اہو پس اس نام سے کہ مذکور ہو لیا ہے ہی استحباب  
 خاص کی عفت ذکر ولادت شریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ اس میں لیا  
 تعظیم پیغمبر صاحب کی ہی اگر کوئی اعتراض کری کہ کٹر اہو وقت ذکر ولادت شریف  
 کی بدعت ہی یعنی زمانہ صحابہ میں تھا ہم جواب دینگے کہ یہ بدعت بدین ہی صاحب  
 جواب دیا امام محقق ولی ابو ذر عہ عراقی فی حروف کہ کٹر اہو کو کون فی اسی  
 قال مولد شریف سے کہ مستحب ہی یا مکروہ اور کوئی غیر اس میں ای ہی اور کہ مقتدا  
 مئی اسکو کیا ہی جواب دیا اس طرحی کہ وہ کہہ لانا کھا نیکا ہر وقت میں مستحب  
 اور بہتر ہی ہی اور حروف خوشی ظہور محبت کی مقصود ہوگی اس بار مبارک میں تو بدعت  
 اولی بہتر ہی اور یہ کچھ معلوم نہیں ہی کہ سلف فی کیا ہی یا نہیں اور بدعت ہونی سے  
 مکروہ ہونا لازم نہیں آتا ہی اسواطی کہ بہت بدعتیں مستحب ہیں بلکہ واجب اگر کوئی  
 سلفہ نکل اور نقل کیا ہی علامہ بن حجر سی کتاب مولد کیر میں نقل اسکی کہ پڑھی ہوئی  
 کی بیان میں وقت ذکر ولادت شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اجماع کہا ہی است  
 محمدیہ البتہ و حاجت فی بہتر جانشی قیام پر اور فرمایا ہی پیغمبر صاحب فی کہ میری امت  
 اوپر کرا ہی کی اجماع نہیں کرتی ہی اور کہہ علامہ در بقی فی جاری ہی تعادل اور  
 قیام آدمیوں کی حروف پڑھی والا مولد شریف کا پیونچا ہی مقام علامت پر اور کہہ  
 بدعت مستحب ہی کیونکہ اس میں اظہار خوشی و تعظیم کا ہی اور کہا ہی علامہ ابو زکریا  
 یحییٰ صرصری ضلی فی کہ پڑھی ہو جاتی ہیں شرافت یعنی اظہار اور سادات و بزرگ  
 وقت سماع کی نصف باندہ کر لکھا اور کہ عثمان حسن سیاطی شامی مدرس مسجد حرام  
 فی مستحسن خانامی بہت کو کون فی لکھا عبد اللہ بن محمد مصرعی حنفی مثنیٰ کہ  
 معظمت فی توفیق ثابت ہی اسطیٰ اللہ کی کہ پڑھی ہی شان اوسکی ای پروردگار

میری یادہ کہ تہذیب اکبر امرواقت ذکر ولادت خیر حساکی نیک جانابی کو علماء اور پیرہ نیک  
 کیوں کہ واجب بی اہلوی اور تعظیم خیر صاحب لکھا محمد بن عمر بن ابی بکر بنی کہ میں مفتی شاہ  
 کا کہ میں بہا تعریف ثابت ہی اسطی پر دکار عالمون کی ای خدا کہنا تو جاری تین آہ قح  
 صوبائی صاحب ہی قیام وقت ذکر ولادت شریف پیہ حساکی کہ یونیک جانابی طائی ای علام  
 دینی اسلام نے ذکر کرد کہ ایہی وقت ذکر ولادت شریف کی روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جبرموی  
 پس اس حالت میں اس بزرگ عظیم اور قیام لکھا محمد بن محی صناعی مفتی کہ فی تعریف ثابت ہی اسطی کہ  
 اور کافی ہی اور سید ہی وکی بندون متوان کہ کہ ابو جبرموی ای کہ ولادت شریف خیر  
 مولد شریف کی تواضع ہی مامون علام ای مامون از حکام بنی اسکو جائز رکھا ہی لغت  
 کسی منکر کی اور بلار ذکر فی تعقی رد کر یوالی کی اور اسکو اسطی محسن ہوا اور کون  
 شخص مستحق ہوگا تعظیم کو سوا ای آنحضرت کی اور کفایت کرتی ہی حدیث عبد  
 بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس بات میں کہ فرمایا جس بات کو مسلمان بنی علما نیک اور محسن  
 جان بن وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی نیک ہی لکھا قاضی عبد اللہ بن عبد الرحمن سراج  
 المفسر والمحدث فی خانہ تعبہ میں استقامی ویکر سوال  
 کیا قرانی بن علمای دن ومفتیا کی شرح متبن کی ج اس صورت کی کہ اند بار  
 میں رواج ہی کہ وقت ذکر تولد شرف صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضرین مجلس مقدس  
 بلحاظ تعظیم ہی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام انبا علما جرمین الشرفین کثر ہی موصاف  
 ہیں اور بعض اسکی مانفت کرتی ہیں اس صورت میں جسا کہ ارشاد ہو بیان فرما و تاکہ  
 اجر دی لگو اللہ تعالیٰ بالجو اب کہرا ہوا مصل ولد شرف میں بیت تعظیم و تکریم ہی  
 کریم علیہ الرحمۃ والتسلیم کی دست ہی بہتہ اور محسن کہا ہی تمام علما جرمین شرفین اور  
 اللہ صاحب روایت اور اکثر علما ہند فی اس کہری ہونکی سند چ کتاب عقیدہ ابوہریری  
 سولہ النبی الا زہری کہ تہذیب سید محمد زہری رحمہ اللہ علیہ کی مرقوم ہی وقد استحسن  
 القیام عند ذکر مولدہ الشریف امۃ ذویہ ورویۃ قطو لکن کان تعظیمہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا تہذیب و مرقاہ و یکذا ذکرہ بالتصریح مولانا محمد سلامت اللہ



صاحب کانپوری نے جواب ہذا مسئلہ وکذا مولا رفیع الدین مراد آبادی اور ہمدانی  
 میں لکھا ہے کہ اعمال انصاف کا نزدیک نام عظیم اور نام الی برکت اور نام محمد  
 شخص تمام دنیا کی معتر ہے جب تک کوئی مانع نہ پایا جاسی وہاں تک علیہ حق ہو  
 حتیٰ کہ اگر کسی کا گناہ کا گناہ بدایتہ بعینہ اور بھی سچ حدیث شریف کی آیت کی جیسو  
 اظہار او فیض اللہ کو تمام مسلمان نیک جانتی ہیں او سکولہ عروض علی ہی نہ کہ جانتی  
 ہا یہ اور درختار اور رحمانیہ وغیرہ میں بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ منقول ہی ہا  
 المسلوب حسن فہو عند اللہ حسن وابد اعلم بالصواب الامام المذکور

محمد حسین	محمد رضا علی خان	میر محمود حسن	غلام حسین
محمد عارف علی خان	محمد عارف علی خان	سید عارف علی رضوی	محمد علی درویش

جلال الدین محمد کمال طالب المولیٰ مذکر  
 عدو العلاء شریف بن مکتوب  
 محمد شرف الدین  
 تہذیب السطور بحلیہ  
 واصف سید احمد علی

الصدق ومن اقرہ فعلیہ سجا وف الکفر  
 اقول وباسمہ التوفیق تعظیم جناب سرور عالم خیرنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم ہر دین پر واجب  
 ولازم ہی اور انکار اسکا کفر اور جو طرقتہ تعظیم کا کتاب اور سنت اور اجماع امت اور اہل سنت  
 ہی مقول ہی مسلمین مقلدین کو گناہ ضروری (محمود علی بن ابی طالب) قدس سرہ تعظیم القیام عند ذکر تولدہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم لایہ فی فضائل الاعمال غلاباس بالقیام عند اہل العلم والعلمین ہر دین پر  
 بلکہ خیر الدینا والاخرہ حریرہ یوم الجمعہ ۱۵ من شہر ذی الحجۃ الاحرام ہر سال محمد اسمعیل

### ہدی الانام فی مسئلہ القیام

یہ ہدیہ ہر سالہ کی جانا چاہی کہ اس سالہ کا نام ہدی الانام فی مسئلہ القیام ہی ہے  
 بیان ہی کہ ہر روز کا وقت ہر ہی جانی ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس  
 میلاد میں اور جو گناہ بدایتہ اور بہتیاں مغل میلاد بخوبی ہو اہل ان جزوی اور نام  
 وفیات الاعمال فی حاضی شمس الدین ابن طکان اور مراد الزمان سبحان جزوی اور نام  
 جہاد عماد الدین کبیر اور در انظم اور سیرت شامی اور رسالہ حافظ ابو الخیر ابن الجوزی

ی ثابت اور دلچسپی فان شبت فلیطرنہ لہذا شروع کرنا ہون میں ہاں قیام میں نصیحت  
حکمہ لکھالی جانا چاہی کہ جو لوگ کہ امتناع قیام کرتی ہیں اگر سطلق قیام کو کہتی ہیں قیام  
میں ہر ذہن البتہ اخصاصہ تہرا اگر کہتی ہیں کہ قیام از او رتعبی ہی اور سبب تطبیق کیا گیا  
جابر بن یوسف ہی اس یہ سراسر غلطی اور دلیل اسکی نصیحتی قرطیہ کا ہی کہ اسلوب  
لدنیہ اور معنی شریف وغیرہ میں اپاہی اوس سی صفت وانہم ہی کہ سخت صلی  
علیہ وسلم کی سعد بن خاؤر رضی اللہ عنہ کی ای فرمایا قیام موالی سیدکھ اور خفا  
قاضی رضا ان لکھا ہی تطبیقہ مروی اور شفا قاضی عباس میں لکھا ہی صحت  
اولاد ہی کہ لکھتے قیام لہذا ابتلاہ اللہ تعالیٰ سبب لکھ لکھ اور اولاد اور فوہی عالمگیر  
میں لکھا ہی کہ آپ کی روح مبارک کی سانی کھڑا ہو سکا کہ حالت نماز میں ہوا  
ہونا ہی و عبارتہ فلیق جب لکھ قیہ صلی اللہ علیہ وسلم منقذ عند رائتہ  
الی قیام ولا یضم بدہ الی حد ار الترتیب ہوا ہی و اعظم لکھ ہمتہ و قیہ  
کما کیف فی الصلوۃ و فیل صلوۃ لکھ لکھ البتہ کا یہ ناہی فی کمال عالم  
یہ لکھم کلامہ کذا فی الاختیار شرح المختار انتہی اور جذب القلوب میں صورت  
اور طرح ہی کہ لکھ ہونی کی کہی تلی وہ یہی و در وقت سلام آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم ووقوف در اعجاب با عظمت دست راست جب ہند خانہ و  
حالت نماز کنند انہ اور فوہ لکھ لکھ شہخ ہدایہ میں لکھا ہی بخیر الخدمۃ  
لغیر اللہ تعالیٰ بالقیام و اخذ اللہ بن و الاخیاء و لا یحییٰ النبی الا جماع  
انہی اور الیابین اس صورت خاصہ میں وقت قراۃ مولود میں منع کرتی ہیں قیام  
وہ بھی خدا ہی زیادہ برین نہیں کہ بدعت کہیں کی استدلال اور فضائل کی  
ترین کی اور یہ وہی دلیل افعلی قائم نہیں ہو سکتی کہوں کہ مراد کل بدعتی یہ نہیں  
بر دعت حسنہ یا شہ لکھ ہی بلکہ بعض بدعت حسنہ کا کرنا واجب ہی حیاتیہ  
افضل المحدثین ملا علی قاری فی مرقاۃ شرح مشکوۃ تفسیر کل بدعت ضلالہ میں لکھا  
ہی کل بدعتہ بالقرآن و قیل بالصب ضلالہ قال فی لکھ لکھ بدعتہ

ضلالتهم لعل الله عليه وسلم من سن في الإسلام سنة حسنة فلهذا جرحها وجرح  
 عملها وجرح أبو بكر وعمر القرآن وحل في عهد عثمان رضي الله عنهم قال النووي في البدع  
 عمل على غير ما نال فاسبق وفي الشرح ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو كل بدعة ضلالة عام مخصوص قال الشيخ عبد الله بن عبد السلام في كتاب  
 الفتاوى البدعة ما واجب العلم بها كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم  
 وكذا دين أصول الفقه والحكام في الجرح والتعديل وما حرمته كذهب الجارية  
 والقدارية والحسنة والرجل على بقوله من البدع الواجبة لأن حفظ الشريعة من هذه  
 البدع فرض كفاية وإما مندوبة كالحداث الرطبة للندريس وكل أحسان  
 لم يصد في العهد الأول وكالتراوية أي بالجماعة العامة والكلام في الدقائق  
 الصغرى وإما مكرهة كحرق المساجد وتزويج المصاحف يعني عند الشا  
 وإما عند الحنفية فبأحر وإما مباحة كالمصاحف عقيب الضيق والعصرى عند  
 الشافعية والق  
 والأعند الحنفية مكرهة والتسريح في كديدا المأكول والمشرب  
 والمسكين وتوسيع الطعام وقد اختلف في كراهية بعض ذلك كما قد منا  
 قال الشافعي ما أحدث ما يخالف الكتاب أو السنة أو الإجماع فهو ضلالة وما  
 أحدث من خبر لا يخالف شيئا من ذلك فليس بمبدع موم وقال عمر رضي الله  
 عنه في قيام رمضان نعت البدعة بهذه هذا آخر كلام الشيخ في تهذيب  
 الأسماء والصفات وردي عن ابن مسعود رضي الله عنه ما رواه المسلمون  
 حسنا فلهذا عند الله حسن وفي حديث مرفوع لا يجتمع امتي على ضلالة  
 رواه مسلم وكذا أحمد والنسائي وابن ماجه أنبي اور جانا ما هي كبريت سمي  
 نہیں ہو سکتی مگر بقیام دلیل شجر اور قیام سی بہر گوہر سخاں بی وفاحت نہیں چاہیہ  
 المرید شرح جہر التوحیدین کہا ہی ومن الجملہ من جعل کل امر کہ یکن فی سن النبی  
 بدعتہ مذمومہ کہ ان کہ یقیم دلیل علی فحیہ فسکا یقول علیہ وسلم  
 ایما کم وحدتات الامور ولا یعلم المراد بذلك ان يجعل فی الدین ما هو

لیست فیہ انتہی اور جو کوئی قباحہ تشابہت پرستان گالی بہ وجہ اوسکی مردودہ مقبول  
 محول گرام نہ ہوگی یا فی الدر المختار اور اسی کتاب ہدایت الخیر میں کہہ پایا کہ ما احدث  
 من الاصل فی الشرع اما یجمل البظیر او یغیر ذلک فانہ حسن اذہو سنہ ۱۰۸۰  
 انراشدین و کلامیہ المہتدیین ومن فیہما قال عمر رضی اللہ عنہ نعمت البدن  
 ہدیہ و لیکن ذلک مذکور ہوا بلفظ محو فی اوید عتہ الخ اور جو مذمت کردہ مخالف ہو گیا  
 اور سنت الہیہ اجماع اور اثر کی وہ بدعت محمودہ ہی چنانچہ امام محی الدین نووی کی فی فقہ  
 شرح ابن قیمین میں کہ کہہ پایا قال الشافعی ما احدث و خالف کما باا و غیر  
 اجماعاً او اثرافہو البدع الصلاۃ و ما احدث من الخیر لکم مخالف شیعہ  
 من ذلک ہوا البدع المحمودۃ و الخاصل ان البدعۃ الحسنۃ منقذ علی  
 ندبہا وہی ما وافق شیانہا لکم یکرہ من فعلہ محمد و شیعہ و منہا ما ہو  
 فہو کفایتہ کہہ بنیف العلوم و نحوہ الخ پس جب ثابت ہو کہ بدعت مذلت  
 نہیں بلکہ بعضی محمودہ اور واجبہ ہی تو سند و متابعیام میں وقت قزوئہ مولد کی کیا غلطی ہوا  
 باوصفیکہ اجماع است ہی اور عام مسلمین کی ہوتی ہیں خاصۃ اہل حرمین کہ جمیع اصاغر  
 و اکابر اون دونوں غیروں میں کسی کی کپیڑی ہوتی ہیں اور دلیل اسکی رسالہ حسن و سیاطی  
 نجد السراج درین مسجد الحرام کہ انبات قیام میں کہہ پایا اور فتویٰ علما حنفیہ و شافعیہ  
 اور مالکیہ اور خلیلہ کا کہ سب فی اجماع نقل کیا ہی اور رسالہ عقیدہ انجہ ہر فی مولد النبی الازہر  
 تصنیف سید محمد برزنجی مصنف اشاعہ لاشراط الساعہ کا اس پر دلیل و تتمہ ہی کہ ان سب  
 سی قیام کا نہیں فی نصیح ثابت ہی و عبادۃ البرزنجی ہذا اقد استحسن القیام عند  
 مولدہ الشریفیۃ ذی روایۃ و روایت فی طوی لہ من کان قظیم صلی اللہ علیہ وسلم  
 غایت مرام و مولد انتہی و لولا خشۃ الطویل لا ثبت ما فی حقیقۃ الاول  
 السید مجلیل کافی عند القلیل اگر یہ روایات حرمین نزدیک مفسرین کی دلیل  
 قوی اور حجت شہنی و سخمان کی ہوگی تاہم رواج حرمین کا بخوبی معلوم ہے کہ ہر جہاں

اجماع اہل مدینہ کا ہو نہ سنت ہی کا روئی الحافظ محمد بن طاهر المقدسی نے سند عن ابی  
بن یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہ قال اذا رأت المدنیۃ اجتمعوا علی شیء فقاموا  
افسستہ اور بلکہ بعض علمائی کہنا ہی وقیل لاجماع الالاول المدنیۃ انتہی انی تفسیر  
والکتاب کا تفسیر نہ ہو ہر گاہ کہ تواریث عامہ مسلمین حجت قطعیہ ہو تو تواریث حرمین کیوں  
حجت نہ ہو گا کہانی الہدایۃ فی اذان میں الوقت بخیر و الخیر من الخیرین الخیر  
تواریث اہل بحرین انتہی اور ایسا ہی کچھ اجماع اور تواریث عامہ مسلمین کو قطعیہ  
ابوالکلیث بن لیثان میں اور ملا احمد جیون امیرہوے کی کتاب نور الاوار و شرح  
مناہین کلباوی علی التبتان فی کتاب تائید العلم بالافہ ثلاثہ کا القلم وقولہ قال النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال اذا سلمت حسنا فهو عند اللہ حسن وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام لا  
تختصم امتی علی الضلالت ولا تھتم زکوة ذلک صار ذلک سبیل المسلمین وسبیل  
المسلمین حق بدلیل الخبر انتہی وایضاً فیہ فلو ستار طلعہم القرآن اذھان  
لا یاس بہ لان المسلمین تواریث ذلک انتہی وعبارة نور الاوار ہذا اول کذا  
قوله تعالی ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الھدٰی ویستغیر عنہ  
سبیل المؤمنین قوله ما قولی ونصلہ جملہ وساءت مضمر الجمل مخالفۃ  
المؤمنین مثل مخالفۃ الرسول فیکون اجماعہم حجتہ قطعیۃ انتہی پس تمام  
ہی اجماع و تواریث مسلمین ثابت ہی چاہی حاجی رفیع الدین خان مراد آبادی نے  
ہی کہنا ہی کہ کل اہل دم و شام اور بغداد اور ہر صر اور حرمین شریفین انتہی اور فی  
ہی سب جگہ کی آدمی ہندو عجم اور عرب اور بخارا اور حلب اور سین وغیرہ کی انتہی  
ہیں شاید مانعین قائم کہیں چون تو شاؤنا و درین ہزار میں ایک بلکہ کہہ میں ایک  
فصل سیادی الغلیل بالکثیر و الجلیل باحتی و لعل لواء علی اجماع الخضر فہما بالقلب البقیان  
والعین البصیر والاکن ضلالا لا یضیر و فریق میں الکرباس و الحیر اور جیکہ کسی کتاب  
مانعت نہ کل تو مباح فی قاعدہ اصول کی تباری لئی ہی جائز ہو الا ان لا یصل  
فی الاشیاء انما باحتی اور یہ قاعدہ اصول نور الاوار اور ہدایہ و تفسیر احمدی اور

شرح و قایم اور استنباط و نظائر وغیرہ سی بخوبی ثابت و عیان ہی الیحتاج بالبدیان  
 لا یفتقر الی البرهان اعلیٰ و ایا صفا شر الخلاقین بیہیج ساطعہ و در بر این قاطعہ استصحاب  
 کی تو اوسوقت میں ہی کہ سود فن زعم بالغیب کی ہمہ بدعت اور بالاصل فی الشریعہ تکیہ  
 استنباط تحقیقی سہا چاہی ہیہ تو ثابت ہی کہ قیام امور تعلیمی ہی کما مر فی اول الکتاب  
 اور تعلیم اور تکریم حضرت علی علیہ السلام کی ہمہ واجب اور فرض ہی کہ ایہ تعزیر و  
 و توقیر و سیر بصدیق علیہ السلام ہی اور حسن طرح تعلیم حضرت بنی کی نص ہی ثابت  
 ہو کہ جس بنی کی اہل قیلا کی بولنی ہی حکم ان تخط اعمالکم وانتم لا تشعرون ناظر ہو  
 کما صرح فی القادی و تفسیر الجیمہ واللہ الاحمد و اما ہذا عن جہر خصم یعنی اہل  
 المنہج بجا تلمذہ ما قد اعتادہ شیخنا منہم و ہوا مخلو من مراعاة الآداب اور اس تفسیر  
 انہی حکمہ ہی قالوا من ترک الآداب رد عن الباب انتہی دیکھو او کی سخت کرو اور  
 جسکی ماتمہ کو اسد انما ماتمہ اور انہی جہت فرمائی ان اللہ ینزل علی من یشاء  
 اللہ یدلہ فورا یدلہم قال تفسیر آیات الاحکام یرید ان یدرسوا رسول اللہ  
 بعلوم یدی المبعوثین یدی اللہ واللہ منہ عن اجوارہ وعن صفات الاحکام  
 و اما المحدثی تفسیر آیات عقد البیان مع الرسول عقدہ مع اللہ من غیر تفاوت  
 سہما لقول من بطع الرسول فقد اطاع اللہ و فی المعالیم ان الصحابہ رضی  
 اللہ عنہم وقت المبعوث اخذوا ید الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و یدہا كانت  
 فوق یدہم انتہی اور افراد تعلیم کی بہت ہیں جو فوکہ زیادہ تر داخل ہوا و ابطل  
 میں کرنا و یکا بہتری گویا تعلیم بالمرہ عزوہ و توقیر ہی کما صرح فی العالم کی یہ تعلیم  
 بعض الناس من الغرول بقرب المذنبۃ و المشی الی ان یدخل حسن و کل کان او غل  
 فی الادب والا حلال کان سنہا کذا فی سنہ القدر انتہی اور یہاں تک تعلیم کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطی جائز رکھا ہی ملکہ سچو و اور تفریم الوجہ بالتراب کا شرط  
 عدم حضور ہی و علیہ ذوق سخن کہا ہی کما قال غمہ المفسرین و خودہ المحدثین و اما  
 الشیخ عبد الحق الحق الدہلوی رحمہ اللہ الغفار العلی فی کتابہ الحسنی تہذیب القلوب

الی دیار الجنوب بعد از آنکه تحت مسجد بزار و متوجه زیارت کرد و بصریح شریف وارد  
 نواز درگاه حضرت رب البختر جل جلاله و عظم نوال استمداد و احانت جوید و در رعایت  
 ادب و درین مقام منیف و موقوف شریف که بی احانت و اندام و الهی قیام و بقیام  
 عالی ممکن نیست تقصیر بخند و در بعد اقام فرامی اشارت بر بی کنی رفتم فرمایای از آنچه  
 در وسع و اسکان بود در ظاهر و باطن از تقصیر و وقایع تامل و اشتباه در باطنی نگذار  
 و غیر از آنکه از سجود و مریخ وجه برآید و استلام و قبل شاک شریف و امثال آن کرد  
 شرح رحمت نکرده اند و در نظر ظاهر بنیان از قبیل ادب نباید آفتاب کند بلکه سیر  
 و اندک حقیقت در رعایت اتباع و امثال آنحضرت است و هر چه نه ازین باب است هم  
 باطل است و اگر از غلبه و استیلائی شوق چیزی برزند اگر نه وقت حضور عوام مردم  
 باشد بهتر و بعضی از علماء را درین سخن است و لیکن مفتی به و مختارهاست که گفته است  
 مانی جذب القلوب فکیف لا یشیت القیام او محبت رسول الله صلی الله علیه و سلم که عزیز  
 محبت خدای بر یک بر واجب و در ضمن بی ادب و تحب کو تعظیم محبوب لازم او محبت  
 کا مقتضای بی ادب است بی ادب بود و بی حد و رب محبوب کو تو درجه او در بی  
 سبک و در بان محبوب کی بی تعظیم محترم او را واجب شعری و نه بی حدی حبیب الی و الله  
 و الناس فیما یعشقون ذهاب او را کسی مقدس بین پس بی عامر فی کما سی را  
 المحبون فی الصبح اهلها فمدحهم بالاجمال نیلا فلاموه علی ما کان فیہ و قالوا لم  
 سمعت الکلب نیلا قال دعوا الملائه ان عینی رائه مره فی باب بلی او ایسی  
 کچھ شجر رحمة الله علیه فی جذب القلوب من بیان ادب و تعظیم اهل بیت من کما سی که  
 منق و مخور و بدعت او را با اقام صحبت من بین و بطحون بی لیکن سر  
 ادب و تعظیم کو با نه بی می که شرف جوار حضرت کافی بی او و در شرف کسی  
 بدعت و گناه سی نہیں جانا او حسن خاتمه او و حضرت سی نہیں محروم رکبتا میان بیج  
 رح فی به شجر ختم فرمایای شجر فاسا کنی الکاف طلیه کلکم الی الفک من اجل  
 العجب جیب لیکن حکم محبت کا به حال هوا سپهات او سیر که دعوی محبت کری

اور عظیم کرمی مرقوم کو لی لازم کو جو پڑوسی فطر کا لبر فی الدجی میں امتنع الیام لم یفهم  
 او عامۃ المحبة والایمان میں رخصت بل محض ادعایا دلیل فاقع الاسلام قریح بالاسلام  
 بیان میں جہاں جری اہل سن الاولی قاعدہ کلیہ ہی کہ وقت ذکر کی تصور مذکور الیہ کیا ہوتا ہے  
 استیوا علی کہتی ہیں کہ جب شیئا فاکثر ذکرہ و دلیل اسکی حکایت معاویہ و ضراری کہ احادیث  
 فی خبر اسی شریعت میں علیا کرم اللہ وجہہ لیس تعریف کی ضرورت فی اور کہا ایسی ایسی تہی و رخصت  
 کرتی تہی و سیاسی فکان لان اسمہ صوفیہ یقول بلاینا یادینا لغشت الی ام تشوقت  
 انی طلقنا لک لا رجعت الیہ لفظ فکانی اسم صاف تصور پر دلالت کرتی تہی وقت  
 ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہو اکثر اہلونا جب تک کہ ذکر ہی کیونکہ تصور مدوح کا  
 ضرور ہو گا مگر چونکہ لاجرم فی الذلین ہماری یہاں ہی بخلاف یہود و نصاری کی جیسا کہ فقہ  
 الاسلام حاتم الدین نے فی حاشیہ شرح وقایہ میں لکھا ہی ان قولہ الدیر و التیسر اصل  
 مستبر فی الشرع و لا یجوز فی دیننا و ہذا القول انقی الصدر الشہید لکذا فی النجیہ و فی الفتاوی  
 السمریہ و علیہ الفتوی انتہی کہ ہو اسطی آخر تک نہیں کہڑی تہی کہ بعض اہلین ضعیف اور  
 بعض شیعہ ہوتی ہیں او جو کہ ہمہ وقت تولد فاض ہی کو یا کہ عالم تصور اسوقت شہود  
 باحو و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو مابہی لازم بلکہ فرض ہی او ہنا اور ماسوی ان جوہ  
 مذکورہ بالا کی سبیل فرض تسلیم اگر کوئی ہی وجہ او ہنی کی نہیں ہی تو ایک تسکین قلب  
 کہتی بڑی وجہ ہی کہ کلام الہی شی ثابت رہے کہ کہی کیف تھی اطوفا قال اولو توفنا  
 قال لی ولكن لیطعن قلبی اور قواعد فقہی ہی ہی ممنوع نہیں ہی چنانچہ عالمگیر یہ ہیں ہے  
 وفی البدایہ یا قلام من الفتاوی ولو وقعت شاة و خرجت حیث ینزہ عشرین لو المستکبر  
 القلب لا تطہیر حتی لو ینزہ و یتف ضلجا رکذا فی فتاوی قاضیخان فاقول اطروانی  
 ای زمان من الارضۃ القرون الثلثہ علی علی ہذہ البصوۃ یعنی کہ کتب نکالنا اور لو نہ اسطو  
 تسکین قلب کی باوصف ظہارت بار اور اشتدادا معیا طکی سچ ضائع کوئی پانی کی عکاس  
 جائز رکھا ہی و انما جوڑاہ تسکین القلب کہیں کہ ہم سیطرح فلسفہ ان لال محبت  
 حضرت کو تسکین بلطیان نہیں ہو تا مگر تعظیم اور اس صورتیں اگر کوئی نہ کہڑا ہو غنیہ یافتہ



پس جب کہ قیام بخوبی ثابت ہوا حکم تارک قیام کا سنا چاہی ہو گوئی کہ باوجود علم قیام و  
 اور جو طافت اور علم عوار قیام اور سنجی اس بات کی کہ بہ قیام ہی از خود  
 لفظیہ اور کلمیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کی یہی نہاد وہی کا تو وہاں نہ کرنا اور کا  
 اور جو امانت و استخفاف کرنا وہی کا فرہی جیسا کہ جلیبی علی ہاشمی شرح وقایہ باب  
 میں لکھا ہی تھا حضرت الامام علی ان الاستخفاف لنبی صلی اللہ علیہ وسلم وہابی ہی  
 کال بن الاخیار کہ سوا رقعہ فاعل وکس احتمالاً الامم فلعنہ تعزیراً لیس بن العلاء  
 خلاف فی ذلک الذین لقوا الاجماع فی تفسیر حیلہ اکثر من ان حصوہم انہم الامم الحمرین  
 وغیرہ وقال صاحب الشفا ان جمیع ما عاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وادعی بہ نقصاً فی نفسہ  
 اوشیہ اودنیہ او فضیلتہ من جملہ او عرض بہ او شہد بہ شی علی طریقہ الاولیاء علیہ السلام  
 الشافعی والنقص منہ او العیاب ونبی مضرة لا ینسب الیہ الا لینی منصبہ العالی علی طرف  
 الذم بہ لعیب فی جہت المعزیزہ استخفاف من الکلام او غیرہ شی مما جزی من البلاغ الختہ  
 علیہ او استحقاقہ من بعض العیاض البشیرۃ المجازۃ علیہ والمعجودۃ الیہ فهو سائب وکلمہ ان  
 لقتل ولا یقبل توبہ و ہذا کلام اجماع من العلماء والذہبی المتروی من ان الصحابۃ الی علم حرا  
 و ممن قال فی ذلک انہ من النبی و احمد و سلمی و ہذا فی الشفا فی مقتضی قول ابی  
 المصدق رضی اللہ عنہ و مثله قال ابو حنیفہ و اصحابہ و الثوری و اہل اللوف و الاولاد و اہل  
 انتہی قد استخرجت من کلام من تحریر الیہ الملقب بہ ہدی الانام فی کتاب القیام  
 لہی قرۃ سولہ اگر م الکرام علیہ الصلوۃ والسلام فالما مول من فحول الکرام والمرحون  
 العلماء الا کلام ان خطروہ بعین الغایۃ وان یجدوہ صحیحاً فریہ منہ شمس الاختتام  
 ان تصحروہ خلطاً فیصلوہ و یصحوہ من کلام الکرام و یحتموہ علی ہذا المقام و لکلام  
 الی بن قال و یصبر و الی قال فانی عبد ضعیف احوال قلیل البال و نا العجب الذی سجد  
 و لہ آل احمد المعروف بکرامت علی رضوی البریلوی سکناء و البذوب فی موطن و لیکن  
 آخر اورد نا تحریرہ علیہ السلام و علی سیدنا احمد و علی آل احمد و صاحب  
 محمد القامین علی امر اللہ علی و السالمین عن شرک و المعاصی من سیدنا کثیر الشرا

سفتی مولوی محمد شریف	محمد علی	کریم بی	ابو اسد پور	محمد رضا علی خان
عبدہ اللہ شریف	درہر علم	درہر علم	درہر علم	درہر علم
طالب المولیٰ شکر	غلام حسین	محمد عبدالواحد	عبد اللہ	عبد اللہ
الذی لائل الکتبہ و بیروایات المرقومہ صحیحہ	عبد الجبار محمد	ان السید	وہب جمال	
محمد عبدالولی	علی حسین	سید قیوٹے رفوی	شخصیکہ اہانت و تخفاف رسول اللہ	

صلی اللہ علیہ وسلم یا نہ پکار انہما علیہم الصلوٰۃ والسلام کہ نہ کافر نہ مست  
 نور الدینی محمد عبداللہ علی الدین استفتای دیگر سوال

ان دیار میں رواج ہی کہ محفل میلاد شریف میں وقت ذکر ولادت با سعادت حاضرین  
 مجلس مقدس کثرتی ہو جاتی ہیں آیا یہ امر عند اشروع جائز ہی یا نہیں جواب  
 سید جعفر زبجی فی رسالہ مولود شریف میں اسحاق قیام وقت ذکر مولود نہ نام  
 اللہ سی نقل فرمایا پس بجا ثبوت مامون سی بنوا و کی خواہش میں شک کیونکہ وقت  
 قیاس کا مولوی سمیع بن احکام الہصرہ فی بیان المولیٰ رضی عنہ میں آیت قرآنی  
 ثابت کیا ہے ہذا اکل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو جائز استفق علیہ فقہائے عظام  
 از علماء عالی مقام بلکہ باجماع تمام امت عالی ہست ہی الی ذلہ القاعدۃ ہذا دل صریح  
 فی العالمگیری فی باب زیارۃ قبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ارادۃ اطلاق علیہ فظہر  
 کہ سوال صحیح زمانہ صحابہ اور تابعین کی رواج نہ تھا کہ وقت ذکر تولد شریف کی  
 کثرتی ہو نہ پس کثرتی ہو تا بدعت ہو جواب صحابہ اور تابعین کے عظیم سید المرسلین  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت منظور تھی اور کثرتی ہو تا عظیم سی ہی پس نہایت  
 اور تفصیل اور تحقیق اسکی طریقہ صحیحہ کہ کتاب مقبول طرفین ہی ہو خود اور حضرت  
 شاہ عبدالغفر صاحب فی تحقیق کی باب دوم میں شراس است کی کہ جو امیر خدا اور  
 رسول فی نسخ نہ کیا ہو وہ بدعت نہیں کہدایت تفسیر میں کلامہ فی رد مظالم

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ پوشیدہ نہیں کہ لفظ صاحب نام اور صحابہ اور تابعین  
 کسی علمائے مجتہدین سے منقول نہیں ہے یا انہمہ تقویۃ الایمان میں جا بجا لفظ احد صاحب  
 کا نام جو دلیل ہے جو کہ لفظ صاحب باعتبار عرف اس دیار میں دلالت برائے اور تعظیم کرنا  
 ہی کسی اہل علم کی انکار کیا سلی بذالقیاس کہ ابو نوالہ دلالت بر تعظیم رسول کریم علیہ  
 التحیۃ والتسلیم کی کرنا ہی اور میں وجہ استفاد کی کیا ہی بلکہ لفظ صاحب میں ہی کفایت ہے  
 لفظ صاحب ہنی صاحب اور ہم صحبت نزدیک اہل لغت کی مقرر اور اسما و توقیفہ نزدیک  
 اہل کلام کی مجمع علیہ اور متفق علیہ کیا ہو لفظ میں لفظ صاحب کو تقویۃ الایمان میں جا بجا  
 اور قیام و ذکر ولادت شریف کو منع جانتا ہی مثل ہی کہ در سن الخطر وقف تحت المیزاب  
 جفتی کہ زلال حشرہ آجیات فیض نہی ایک قطرہ ہی نوش کیا ہی و خوب جانتا ہی کہ صاحب  
 صاحب کہنا ہی جائز ہی اور قیام وقت ذکر ولادت خبر الانام ہی جائز اور درست ہی  
 و نعم باقیل کل اناریر شرح بما فیہ اور جو دلیل کہ المغین فی اسطی جواز لفظ احد صاحب کی  
 یائین کی: وہی دلیل بحینہ جواز تعظیم کی ہو جائیگی تا تو ابراہیم انکم تکتم صادقین اگرچہ جو  
 لفظ صاحب کا حدیث شریف سے ممکن لیکن تناسی کہ المغین بیچ جوات بان بطور کی جواب  
 اوس حدیث کو استدلال میں لادین تا اوسم مسئلہ نکلیات و فی السیاستہ لال سی و بیضا  
 باطل کی جاوین کیف احمد ربی و کیف لا احمدہ و کیف انکر ربی و کیف لا انکرہ کہ صاحب  
 المغین مذکورین کی ہی پیشوا کی تخریر اور تقریری نزدیک ہر نصف کی خوب واضح ہو  
 کیونکہ بڑی مطہرات کی یہی ہی دلیل تھی کہ زمانہ صحابہ اور تابعین میں بولج اس امر کا  
 نہتاپس اللہ صاحب کہنا صحابہ اور تابعین سے کیونکہ ثابت کرین کی ہاں اگر تقویۃ الایمان  
 سے ہی منحرف ہو جاوین اور اللہ صاحب کہنا بدعت شہرا میں تا ہم مقصود ہمارا حاصل  
 ہی سی و بیادیم کہ ازرقیان و اس نشان گذشتی گوشت خاک ہا ہم بر باد رقبہ باشند  
 البتہ اگر شریعت کا نام معاذ اللہ میں ہائی دل چاہی کہ میں تو یہ بات زالی ہی ہوں  
 اگرچہ کسی کتاب میں صاف صریح ثابت نہیں کہ صحابہ کرام کی حضور میں ذکر پیدائش  
 سرور و وہان آیا ہو اور وہ واسطی تعظیم کی نہ کہ پڑی ہوں مگر کہرا ہو تا منی صحابہ

کی نقل ہی ثابت لگیا اس سبب سے پہلے شبہ ہماری دل سی اچھی طرح دفع نہیں ہوتا ہی جو  
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلسین متقابلین  
 یحدثا فاذا قام فمناقبہما حتی یزادوا فذل ہویت ازواج یعنی تہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کہ میٹھی تھی ساتھ ہماری مسجد میں کہ باتیں فرماتی تھی ہمیں پس جب کبھی ہوتا  
 تھی تو ہم بھی کہہ دیتی ہوتی یہاں تک کہ کہہ دیتی تھی کہ دیکھ لیتی حضرت کو کہ دولتخانہ  
 فیض آستانہ میں بعض ازواج کی داخل ہوئی اور جو آداب و تعظیم کہ صحابہ کرام اور  
 تابعین فرمائی الاضرام سے ہوسکی دوسری سے ممکن نہیں اور اگر کسی کتاب معتبر سے  
 و میرج پہ ثابت بھی ہو جاوے کہ صحابہ وقت ذکر ولادت کی قیام نہیں کیا کرتی تھی  
 تاہم حکو قیام کرنا چاہی دوسرے سے اول عدم ثبوت شیخ دوسری پہ کہ حدیث لا مال  
 یعنی ہونو آداب اور تعظیم ظاہری کی چندان حاجت نہیں رہتی میرسید شریف شریعہ  
 شریف میں فرمایا ہی فان الاداب الظاہرۃ عنوان الاداب الباطنۃ فاذا صفت القلب  
 بالحبۃ استغنی عن تکلف اظہار ما فیہما ترجمہ اوسکا پہ کہ آداب ظاہری عنوان آداب باطنی  
 ہی پس جبکہ دل بے غشست بالحبت ہوستغنی اور بی نیاز ہو تکلف اظہار دل سے زیادہ  
 اس سے کیا ہو کہ صراطِ حق تعظیم سے کہ نہ تکلف مولوی اسماعیل کی ہی یہ مضمون اور طلب  
 خوب ثابت ہی کہ نماز میں سوا کی خدا کی اور خیال نہ لانا چاہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 کہ نماز میں تصور درستی لشکر کا کی کہ تھی حضرت عمر کو اپنی اور قیاس کرنا نہ چاہی  
 کار پا کا ز قیاس از خود لیکر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر سواں واقع میں کہہ ابوہنا  
 قسم عبادت سے نہیں کر کو چاہی کہ جس وقت حضرت کا نام پاک آیا کری اوس وقت  
 سے باز کھڑی ہو جائیا کر و جواب حکم شریعت ہی کہ وقت دیکھنی جائزہ کی بہت تعظیم  
 ملاکہ کی کہ براہ جنازہ ہوا کرتی ہیں کہہ ابوہنا چاہی خواہ جنازہ مسلم کا ہو یا کافر کا اور یہ  
 ہی ثابت ہی کہ ہر وقت اوسکی ساتھ خطہ اور کر انا کتابین ہتی ہیں اور شرح حسن حسین  
 میں ہی کہ مرغ وقت دیکھنی فرشتی کی آواز کرتا ہی اور وقت نماز اور عصر کی ملائکہ اسطہ  
 ثابت اعمال کی آیت کرتی ہیں قال اللہ تعالیٰ ان قرآن الفجر کان شہدا پس اگر کسی شخص جائزہ

جائزہ گذری اور مناسب عظیم ملائک و رحول مرگ کی کڑا امر تو بلا شک مجوز ہوگا  
 اگر کوئی نادوس ہی کہنی لگی کہ توہم وقت کھڑا رہا کہ غلطی نوشتی تیری ساتھ رہتی ہیں  
 مگر وہ قلم بخرا در عصر کی بھی کھڑا ہو جایا کر اور وقت اور خودوس کی بھی قیام کیا کر دے  
 تیرا قیام و سطلی جنازہ کی ممنوع ہی تو ہمہ کننا اس شخص کا خلاف اجماع کی  
 ہی اس سطر یہ قیام سبب و سکی کر وقت و گز نام پاک انحضرت یہ شخص او نہ ہو  
 نہیں ہوتا ممنوع نہیں ہو سکتا ہی سوال ہستی کو کہ اس زمانہ میں ستا خانہ اور بی  
 یہ کہتی ہیں کہ یہ کھڑا ہو نا شاہت ساتھ شہر کہیں ہند کی رہ گتا ہی جواب ہو تو ہی  
 اسمعیل بن نواز العینین من بدلائل قطعیہ ثابت کیا کہ شاہت اور صورت میں  
 منع ہوگی کہ نیت شاہت کی ہو اس ہی رفع یدین کو باوجود شاہت و افض کی  
 جائز لکھا و ثمانہ فیہ پس معلوم نہیں کہ انصاف نی پہچان لیا نیت ہر شخص کا کہ خاصہ  
 علام الضوب ہی کہان سی حاصل کیا سوال رواج حرمین شہرین کو بھی اعتبار  
 ہی یا نہیں جواب جس چیز کی مالغت شریعت میں نہیں اور میں ہر شہر کی رواج  
 کو اعتبار ہی بلکہ بعضی کتب معتبرہ ہی بات ہی کہ امور غیر ممنوعہ مروجہ اہل اسلام کا  
 کرنا واجب ہی اور یہ قول موافق قاعدہ الاول اور کلام ربانی کی ہی مارا ہ  
 المسلمون سنا ہو عند الحسن وقال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما  
 تبين له الهدى ويتبع غير ميل المؤمنين قوله ما تولى و فصلہ چہم و سارت صیرا  
 پس جبکہ امور غیر ممنوعہ میں رواج ہر شہر کا معتبر ہو اعتبار رواج حرمین شہرین  
 کیا کلام سوال روئی کو بوسہ دینا زمان مضی نشان میں مروج تھا یا نہیں اگر مروج  
 نہ تھا تو اس زمانہ میں بوسہ دینی والی یا خود اور گنہگار ہیں یا نہیں جواب زمان مجز  
 دو چنان میں رواج اسکا حکم کرتا لیکن یہ لو کہ جو بوسہ دہی میں گنہگار نہیں ہوتی بلکہ  
 بعضی علما کی نزدیک ثواب پاتی ہیں درالحار من نفل قریا تقبیل انجبر خزانہ شافعیہ  
 انو بدعہ ساختہ و فیہ نسبت یعنی جو تیار روئی کا پس لکھا شافعیہ کی کہ وہ بدعت صحیح  
 ہی اور کہا گیا کہ بدعت حسنہ ہی مقام انصاف ہی کہ یہ تحریر حرج مشعر جابرین

خضریٰ پس تعظیم نان خشک کی نوبت و اور بهتر جاننا و قیام ایضاً تعظیم باعث است  
 عالم صلوات الله علیه و سلم کو معاذ الله نار و استعجاب کلام الغنی بنی کاتبی کو اسد شرف  
 حافظ نام و هو ارحم الراحمین **آل سی** محمد رضا علیخان **مقصود علی**  
**حافظ شریف حسن** قیام برای اکرام علماء و سادات و اهل صلاح و قیام حکم برای  
 تعظیم کسی است که ریش فاضل و والی عادل مستحبست و غیر مکرر و چنانچه حدیث مذکور  
 که مروی از سعید خدری است و آن نیز احوال است که در آن امر رسول الله صلی الله  
 علیه و سلم برای انصار بختی سعادت که قوموا الی سیدکم و همچنین قیام طلحه برای  
 کعب بن مالک بود و انامہ نووی قیام قادم یعنی پیش شونده که از اہل فضل نباشد  
 و است و مکرر نہ داشته چنانکہ توهم بعض است و آنچه کہ در حدیث است و گویا  
 از آراوہ لم یقوموا لما یعلمون من کرامۃ لذلک و نزدیکی آرا و است کرده است  
 محمول است بریکہ صحابہ کرام سبب اتحاد و رسوخ محبت و خلوص طوبیت بخت  
 رسول الله صلی الله علیه و سلم رفع تکلف ظاہری کردند و علاوہ برین اکرام مروی  
 و بر قوم دراز نہ مختلف میشود جائی کہ یخنین رحم دران دیار و روج نموده و رحم  
 اند برای مقتدا و یکسر بالاکرام از قیام مروج و اکرام شخصی موصوفین از قیام  
 و غیرہ بحدیث حدیث و شروح ثبات و قال النووی القیام بالقیام من اهل  
 الفضل مستحب و لیس یجبی حکایتهم و قال القاضی حیاض القیام المنہی یفون یفون  
 علیہ جالی طو لاجلہ و قال العزلی المنہی القیام للتعظیم لا علی سبیل الاداء  
 پس دہاشہ شکوہ قولہ فلیقوموا مقعدہ من النار قبل هذا الوعد لمن سلك  
 فی طریق التکبر فی حق السمر و القتل و اما اذ لم یطلب ذلک و قاموا من  
 تلقاء انفسهم طلبا للثواب او لاداء التعاضع فلا بأس بہ و قد روی  
 البیهقی فی شعب الایمان عن الخطابی فی معنی الحدیث یحوان یا مصلی  
 بذلک و لزمہم آیہ علی مذهب الکبر و التخی قال فی الحدیث لا یلتزم  
 علی ان قیام المصلین یدی الریح الفاضل و والی العادل و قیام المتعلم

للمسلم مستحب غير مكروه وقال الشيخ في هذا القيام على وجب البر والكرام كما كان  
 قيام الانصار لسعد وقيام طلحة لكعب بن قلاب ولا يسمى للذي يقيام لان يرد  
 كذا من صاحب حتى ان لم يفعل فقد عطف او شكاه او قاتله ١٢ مرة على شرح  
 مشهور ولبطاعته من كراهة هذه الكراهة بسبب الاتحاد المعجب لرفع  
 الكلف والحقبة فان الاذاب الظاهرة عمنان لاذاب الباطنة فاذاب صفت  
 القلوب بالمحبة استغنى عن كلف اظهارها فيها والحاصل ان القيام يختلف  
 بحسب الزمان والاحوال ولا يشخص ١٢ والما ينبغي لتعظيم العلم والصلاح  
 ذكره ابن قلاب وقال شارحه من علمائنا ايضا واذ كان القيام والتعظيم لله تعالى  
 فحين انتهى وفيه ان كلامنا لا يلائم الذي هو فاعلموا ان كل علم لما قاموا  
 لله ولعظيم الرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل الوجه ان يقال ففهموا معا  
 متمثلين فمنهم من عن ذلك وغيره فطلق القيام للمبالغة في المرام والملازمة  
 بالقيام الوقت ١٣ ولا على شرح مشكوة هر كانه اكرام معلم وسادات وبل صلاح بالقيام  
 لتعظيم الله تعالى وتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ بالآيات كثرت ليس قيام بوقت ملا  
 ان هر وركائسات وفخر موجودات صلى الله عليه وسلم تعظيما حكيما بغير زوائد اذاب ظاهر  
 عنوان آداب باطنه اندو تعظيم قيام بذاته بدعت نبوت زيرا كرام رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم برامى الغضار دعى سعد بالقيام وحدث انى سعيد خدر موجود وفعل صحابه  
 مثل قيام طلحة برامى كعب بن مالك ثم ثاب كشتى تايم قيام اكراما وجبا لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بدعت سيئة بنودى بلكه بدعت حسنة واين امور اكثر در دين مصطفوى  
 موجود چنانكه خاندن الفاظيت صلوة كه سنت علمائست ولى فى هذا المقام سعة  
 سقال وغاية تحقيق لكن اجرت لخرق الاطاب وادامه لوق فى مغفرة الذنوب  
 والمصاحفى والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم كسبة الفاصلى الراحم الى  
 رحمة الله تعالى سبحانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبه بمغفرة الذنوب المعاصى  
 كفتية عار العلماء بظهور حسن اكرام نورى المتصطفى آباوى

ہذا الاما دسیت و ہا روایات صحیحہ سید یعقوب علی نظرت ہذا للعبارة والروایات  
فوجدت صحیحاً لا شک فیہ سید محمد باقر ہذا صحیح نظام الدین محمد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی لم یقدر علی بیان ثناء اقطام الامام و ملامہ سہام الافہام و اصلوہ  
و السلام علی سیدنا محمد جنتہ فی عرضات القیمۃ اجزا و ذرا اللانام و علی آلہ و اصحابہ  
الذی فی سماء الذی بہی و بطواف المستلیم ہندرا و لا لکبت مدائیم انما اقطام  
و سلم تسلیم اکثر اکثر انما بعد قد و زوت استہبان تفکر ساعۃ فی مدح العینی و تظہیر  
خیر من عبادۃ شفعہ اس فقیر فی البضاعت سید محمد یعقوب علی ابن مولانا سید  
عثمان علی شہید ابن حضرت مولانا سید محمد عمر رضوی فی اس بیان کو ذخیرہ آخر  
سمجھ کر بیچ خدمت ہونٹن ہمارے قین کی جان کیا کہ سننی آیات اور حدیث  
محبت اور عشق سائیتہ نام الہادیر رسول کی حاصل کرین اور درجہ منالیت  
میں کہ اغوامی سبحان ہی نہ پڑن اللہ الموفق و ولی التوفیق اور عرض چمقہ  
علماء عالی مقام کی کہ وہ نائب رسول الثقلین ہیں وہ ہی کہ اگر فی حققت  
یہ آیات اور احادیث اور روایات فقہ اور اصول اور سیر کی سمجھ ہوں تو میرا  
اس سالہ محمدی فی تعظیم النبی الہامی الا بطحی کو خدا اور دستخط اپنی ہی فراموش  
اللہ تعالیٰ اجوا سکا دیو کا کیا فراموشی علماء دین معین کی اس صورتیں کہ وقت  
پڑے مہنی نو کر سلا و شرف علی اللہ علیہ و علم کی جو کوئی واسطی تعظیم اور توقیر اور  
سبب قوت محبت اور عشق ذات باریکات میں کر کی کہ ہو جاوی اس امر میں آیا  
عند اللہ و عند الناس نہ محض باجور ہو سکا یا ما خود اور جو کوئی اس فعل کو خیر نام  
یا کہ وہ تحریری یا دعوت سید کہی واسطی او سکی عند الشروع کیا حکم ہی مینا و جو  
اجواب یہ فضل لہاں مستحق ثواب کا ہی کہ جناب سرور کائنات





تحقیق جنوں نے نصیحت کی ہی ساتھ تہاری مدد میں ہوا اسکی نہیں کہ سبیت کی ازاد  
 ساتھ خدا کی اور مراد اس ہی محبت الرحمن ان ہی نصیحت تہاری بغیر سبیت میری  
 ہی چاہئے دوسری محل میں فرمائی من اعطین الرسول فقد اطعنا الله کذا فی  
 انجیلی وغیرہ جبکہ اطاعت رسول کی اطاعت اللہ کی مدلی اور تعظیم اور توقیر اور شرف  
 ساتھ رسول کی بغیر عشق اللہ کا ہو نہیں مانع اور شکر اسکا شکر نفس قطعی کا ہر لغویا  
 سن جہل اچھا و ناخوش تعظیم حضرت رسالت مآب کی کافرین اب جانا یا ہی کہ  
 حضرت علی السب علیہ وسلم کی اوپر جمیع انبیاء نبی آدم اور جمیع ملائکہ کی نامی کتاب اہل سنت  
 اور جماعت سی ثابت ہو سبب سبب شرف کی کہ نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم چ بیانی  
 حضرت آدم علیہ السلام کی روشن اور تابان تھا حکم سجدہ کا جمیع ملائکہ کو صادر ہوا اور جس کی  
 انکار اس سجدہ ہی کیا وہ کافر ہوا جب کہ سجدہ ہی سبب نور محمد کی آدم کو درخت ہوا  
 پس قیام وقت ذکر مولیٰ شریف اور تصور ذات باریکات کی کوئی مانع ہی اللہ تعالیٰ فرمایا  
 وَاذْقُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْ وَاٰدَمَ فَسَجَدَ اِلَّا اِبْلٰسَ اَبٰی وَاَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ  
 الْكَافِرِ ابی اور جب کہا مینی واسطی فرشتوں کی کہ سجدہ کرو آدم کو پس سجدہ کیا سب ملائکہ  
 ابی مگر ابلیس ابی انکار کیا اور غرور کیا اور کافرین ہی ہوا اور جبکہ اللہ تعالیٰ نور محمدی  
 صلب آدم سی ظاہر کرنا چاہا السبب بیکت اس نور کی پانچ تین حضرت آدم کو عطا  
 فرمایا اہل خلیفہ اپنا کیا دوم علم کثیر غیاث فرمایا سیوم ملائکہ کو بیچ مقابلہ علم کی  
 عاجز کیا چوتھی ملائکہ سجدہ کرایا جو ذات باریکات الہی ہو کہ اسکو ملائکہ سجدہ کرین  
 اسکی تعظیم کی واسطی وقت ذکر سلاو شریف اور وقت تصور ذات باریکات کی  
 قیام کو کون مانع ہی جای تعجب ہی کہ واسطی ہود اور رضاری اور کافر و ان  
 کی تعظیم سرور قد کرین اور واسطی تعظیم رسول اللہ کی مانع توین عجب اسلام ہی اور  
 اتفاق ہی علامت است و جماعت کا کہ ہر سجدہ سجدہ عبادت نہیں تھا اسواسطی  
 کہ سجدہ عبادت واسطی غیر اللہ کی کفر ہی اور کہیں اللہ جل شانہ کی حکم ساتھ کفر اور  
 سنہیات کی ارشاد نہیں فرمایا ہی پس کسی حکم سجدہ آدم کا ہوا یہاں ہی معلوم ہوا

کہ یہ سجدہ عظیم تہا یہ سجدہ عبادت اور سجدہ عظیم درست سی اور چوبیسویں کہ اس سجدہ کو سجدہ  
 عبادت کہتی ہیں وہ تاویل یوں کرتی ہیں کہ یہ سجدہ حقیقت میں واسطی السجد کی تہا اور  
 اور علیہ السلام مثل قبلہ کی ہی کو کہ سجدہ طرف قبلہ کی کرنی سی سجدہ طرف قبلہ کی کرنی  
 ہو تباہی بلکہ سجدہ طرف الہی کی ہو تباہی اعلم ان السجود لله تعالیٰ واجب علیہ السلام  
 کا قبلہ یہ تمام کمال بطریق تفسیر کبیر میں موجود ہی اور تصور ذات باری کا بلکہ تصور مرشد  
 سی ہی حضور سی حاصل ہوئی ہی اور اس حضور سی انسان بہت منہیات سی باز  
 رہتی ہی اور مرشدان نادانہ سبب اس تصور کی فانی شیخ فناء فیہ الرسول  
 فانی السید علی علی ای ہیں اور قرآن مجید سی ہی ثابت سی ولقد کھتتہم  
 لہا کواکبا برہان کہ لکھنا لکھنا عنہ الشیء والخشاء الذین  
 عبادنا الخ اصین ترجمہ تحقیق تصدیق کیا اور مع ربانی عائدہ یوسف کی اور یوسف  
 کی سائنہ عورت کی اگر ہو تباہ کہ دیکھی دینی دلیل پروردگار سی کی اسطرح کیا مہی  
 ہو کہ پیر دین اس سی بانی اور بیانی تحقیق یہ بندوں خالصوں سی تہا جبکہ  
 حضرت یوسف و م کو سبب فرط محبت باب کی ہر دم تصور بات کھورت کا دہتا تھا  
 اللہ تعالیٰ فی صورت یعقوب علیہ السلام کی در پی اور برا کلیوں یوسف علیہ السلام  
 کی دیکھائی کہ کتنی ہیں ای یوسف علی کی تباہی عمل کمینوں کا اور نام ترا لکھا سی ایسا  
 میں اور بعضوں نے لکھا ہی کہ صورت حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت جبریل  
 علیہ السلام نے کہ کتنی تہی لہا کہ طرف دروازہ کی جب دیکھتی تہی یوسف علیہ  
 السلام ایک صورت لکھوا باز رہتی تہی شریک سی جو کوئی تصور صورت علیہ السلام  
 کا کرتا نہ لکھوا نہ باز نہ لکھوا شریک سی لکھوا فی التفسیر کبیر میں ضرور ہوا اور ہر  
 مسلمان کی کہ تصور شخصیت علیہ السلام کا دل میں اور عظیم و تکریم کا یعنی کمال  
 اور سی جگہ سی ہی کہ مرشدین کاملین تصور صورت مرشدوں کا ہر دم پیش کشا  
 کہ کتنی ہیں اور اس عشق اور محبت میں دوق پیدا کرتی ہیں اور سبب تیار رہتی کی  
 تہی ہو جاتی ہیں اور ہر جد کرتی ہیں اور جمیع جعفرین مجلس واسطی اولیٰ تعظیم کی

گہری روحانی بین الگورتی تصور صورت حضرت تبارک کی یا واسطی تطہیم نام الی ما بین  
 خیال کہ جمیع حاضرین مجلس درود برہتی ہیں اور جہاں درود پڑھا جائے ہی روح مبارک  
 وہاں حاضر ہوتی ہی تطہیم کی واسطی کھڑا ہو جائے کسی بہت بڑے مسخ کو کا جناحہ تہج  
 کتاب انہوں سے اس اور وجد کی ایسا علوم میں لکھا ہے **وَمِنْهَا مَوَاقِعُ الْقِيَامِ فِي**  
**الْقِيَامِ اِذَا قَامَ وَاحِدٌ فِي وَجَدَ صَدَقَ مِنْ شَرِّ بَاطِلٍ وَكَفَى اَوْ قَامَ بِاُخْتِارٍ مِنْ**  
**غَيْرِ اَظْهَرَ وَجِدَ وَقَامَ كَمَا لِحَاجَةٍ فَلَا بَدَلَ مِنَ الْمَوَاقِعِ اِنْ كُنْتُمْ اَسْبَابَ مَا يَجُودُ**  
 معتبرین ہی ہی گزارش کیا جائے کہ کھڑا ہونا واسطی اکرام علما اور سادات اور اہل سلام  
 اور واسطی استواء ہی اور واسطی رئیس الی ملک عادل کی استحب ہی شکر و  
 چنانچہ حدیث سعید غدیری کی دال اس میں حال کی مای کہ حکم کیا رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 فی انصار کو واسطی تطہیم سعد بن معاذ کی کہ تم ہو الی سید کہ اور ایسا ہی قیام طلب کا واسطی  
 کہ بن مالک کی نکتہ ہی اور انام نبوی فی کھڑا ہونا واسطی ایوان کی خواہش فی  
 مستحب کہ یہاں ہی اگر کسی مکرہ نہیں جانا علاوہ برین و فوج ہر دیار اور ہر قوم اور ہر زبانی  
 کے مختلف ہوتا ہی اور جہاں غلاتا ہی چنانچہ موطا شریف میں ابن شہاب بن ابی اسامہ  
 سی اور انہوں فی خالد بن ولید سی نقل کیا ہی کہ داخل ہوئی رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 حج گہرمیونہ کی اور میونہ واسطی الی طعام لائین فرمایا آئی کہ کیا ہی بدہ عرض کیا کہ  
 گڑبہ کا ہی آئی ہاتھ مبارک کہینے نہا جوڑتیں حج گہرمیونہ کہ نہیں انہوں ہی کہا کہ  
 حرام ہی یہ کہ شہت یا رسول اللہ فرمایا نہیں لیکن زمین قوم میری میں نہیں ہی اور  
 روایت دوسری میں نہیں ہی دیار قوم میری میں بچنا چاہتا ہوں اسی خاندانی اور سکون  
 کہا لیا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی سبب عدم رواج قوم کی کہ یا جبکہ رواج ملک سفیر  
 نزدیک صلی اللہ علیہ وسلم کی معتبر نہا جو کہ کہ سبب رواج ملک کی کہ علما فضلاء  
 کہ اعتقاد و نگاہ اصل اہل سنت و جماعت کا ہو اور اہل طرف افراط اور تقصیر کی نہ کرتی  
 ہوں اور قیام کو بولہ شریف میں حسن جانی ہوں کیا شک ہی اس واسطی کہ اصل  
 القیام واسطی تطہیم کی نامور یہ ہی اور جو اصل کے مطابق اصول شرعہ کی ہو دی



کل لقاء واما اعلموه الناس من المصاحفة بعد صلوة العصر فلا يصل  
 في التمسك على هذا الوجه ولكن لا بأس به لان اصل المصاحفة سنة وكان  
 حافظوا عليها في بعض الاحوال وقطوا فيها في كثير من الاحوال لا يخرج ذلك  
 البعض عن كونها من المصاحفة التي ورد الشرح باصلها اقول هكذا ينبغي  
 ان يقال في المصاحفة يوم العيد . پس ابو نوافل ميلاد شریف کی یا الی زیارت  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال تحسین ہی اور علامہ گری بن لکھاری کی زیارت  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسا کہ ابووی جیسا نماز میں کہ ابو نوافل ہی فتوح الی قیوم صلی  
 اللہ علیہ وسلم فیض عند اللہ ولا یضم مدۃ الی حدار الترتیب فقہاء  
 واعظم الحرمۃ وقف کما یقف فی الصلوة ومثل صیۃ الکرمۃ کما ساء  
 فی الحد عالمہ یتیم کلامہ کذا فی الاختیار شرح المختار اور سراج جامع  
 علمای حرمین اور بخارا اور علی بہ بند وغیرہ کما ہی انکار اجماع کہ بعض طبعی ہی کہی  
 لایجتمع امتی علی الضلالة اور مخالفت اجماع کی کرنا مضد ان سن شد شد فی النار کا  
 اور سید محمد برزنجی کہ امام حدیث اور سیر کی تھی اور تعریف او کی بروضۃ الاحباب  
 تصنیف عطار ابد بن فضل الحسینی بن لکھاری ہی کہ وہ معاصرین جوزی تھی اور امام  
 حرمین شریفین تھی او ہون لکتاب عند البحر فی مولد النبی الانہر بن لکھاری  
 وقد استحسن الیقام عند ذکر مولد الشریف اللہ ذکر وایت وروایت قطعی  
 طین کان قیامہ لیلۃ صلی اللہ علیہ وسلم عایۃ صراۃ وقرآن ودرجۃ الاسرار  
 باسنادیکہ دروی دو اسطہ پیش نیست روایت کردہ کہ روزی حضرت غوث الثقلین  
 شیخ محی الدین عبدالقادر رجبی حاضر عنہ بر کسی لود و عظامی فرمود و قرب ہند  
 کس در ناد و عطاوی حاضر و شیخ علی دزیر بای کرشی شیخ شہتہ نا کاہ شیخ علی  
 را خواہی بر دیں شیخ عبدالقادر فرمود اسکو ایس ہمہ سکت شد ذنا الکخر  
 انفاں از ایشان شنیدہ میشد پس فرود آمد شیخ از کرسی و بابت ما وادب و پیش  
 شیخ علی مذکور وی بکرست و در وی وی پس بیدار شد شیخ علی و گفت شیخ عبدالقادر

باری که دیدی حضرت زاد خواب گفت نعم فرمود از نجات او بزرگ دیدم با تو فرستادم  
در پیش تو فرمود بجه وصیت کرد ترا آنحضرت صلی الله علیه و سلم گفت ملازمت مجلس تو  
بیشتر شیخ علی گفت آنچه شن در خواب دیدم شیخ عبدالقادر اورسیداری دید و در مقام  
کرده اند که هفت کس از مردان اہل دراز روز از عالم رفتند رحمتہ اللہ علیہم جنین  
نفل بن ترجمہ لشکوہ للشیخ عبدالرحمن المحمد بن الدہلوی قدس سرہ ملفظہ فی کتاب

محقق و مدقق	شہداء و محققین	غلام حسین	حافظ شریف حسین	سید محمد علی صمد	محمد رضا علی
-------------	----------------	-----------	----------------	------------------	--------------

سید علی حسن سید محمد علی

استقامتی مگر کفرانی بن علما ی دین مضی  
شرف تین اس صورتیں کہ لوک بوقت ذکر ولادت بآرکت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی مجلس میلاد شریف میں کہیں سو جاتی ہیں اور سب ذکر تی ہیں اس میں علی علما ی  
حرمین شرفین کا اور رافضیہ کہتی ہیں کہ یہ ثابت نہیں ہوا علما ی مجتہدین بالقرآن  
سی اور نہ صحابہ و تابعین سی بہ اس صورت اختلاف میں حجت ہو فرامی اچھی کو  
جواب اسکا یہ ہی کہ در میان ذکر ولادت صلی اللہ علیہ وسلم کی کبریا و استجابت  
اس واسطی کہ اسیر اجماع علما جعفریہ اور ثیا فنیہ و ناکیہ اور حنبلیہ کا ہی اور وہ جو ماضی  
ہیں کہ ثابت نہیں ہوا ہی علما ی مجتہدین اور صحابہ و تابعین سی بہ بات او کی دین کی  
بر باد کرنی والی ہی اور بہت غلط ہی اس واسطی کہ بہت مسئلہ ہیں کہ پیغمبر خدا اور صحابہ اور  
مجتہدین کی وقت نہیں ہوتی ہیں لیکن اس کا واجب ہیں یا مستحب یا مباح یا حرام  
خاص یعنی حنفی کی کرنی یا شافعی کی کرنی نزدیک علما و متاخرین کی واجب سی حالانکہ  
حنفی یا شافعی وقت پیغمبر خدا کی نہ ہی نہ ایک امام فہر سی کی وقت میں تھا اور اس طرح  
علم فقہ اور اصول کا پڑنا قرآن کفار ہی اور اس طرح علم صرف اور نحو کا پڑنا واجب سی  
حالانکہ کوئی انہیں سی نہیں پڑتا تھا اور نام لیا و شاہ وقت کا اور جمع کرنا ہوا اور  
صحیح بخاری کا یا نو کر ہی قرآن پڑھنے کی یا قرآن کا بجا اور خاندان قادریہ اور حنبلیہ  
اور و سار دینا کفران میں مستحب سی جیسی کہ تشریح و تفسیر میں مذکور سی اور نام الہی

و حاجت کا یہ ساری امور غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور حجاب کی نفی میں نہ تھی بلکہ یہ تھا  
یوں پوچھیں کہ علمائی بخت لکھائی قیام کو کیا واجب یا مکروہ تو اسکا کہہ جواب  
ہی کہ تہائی فقہا حنفیہ اور شافعیہ اور مالکیہ اور حنبلیہ واجب لکھائی  
قال العلامة اللہ الباقی اذا انتہی التمسح بقوم الی ذکر تولدہ صلی اللہ علیہ وسلم و تہائی  
مستحقہ و ایضاً قال العلامة ابو زکریا ابن عسکری عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فیما اصحوا فاصحوا علی الکرکب و در تولد امام محمد صلی اللہ علیہ وسلم و انما ابو زکریا و حسن العلماء  
عند ذکر المولودہ و قال علماء حنبلیہ عند ذکر ولادۃ القیام واجب لکھائی حجاب  
صلی اللہ علیہ وسلم جواب صحیح است و علمائی حرمین شریفین حجاب واجب  
و فقہا کبار عمل اہل حرمین و اور کتابہائی خود متک می آرند صاحب ہادی می نویسد  
و علیہ عمل اہل الحرمین فیہم حرمین در قیام سید یعقوب صاحب اللہم  
از انجمن خوارق انعامہ ایام فاضلہ قالوا ان اللہ عہد ان یحکم فی حق امر ثابت  
فی شریعتہ موعودہ و الا ففی مقسمۃ الی الواجب و المندوب و المناہج علی سبب  
التصالح الیہی فی بعضہا کتدوین العلوم شریعیہ و دنیائہ المدارس و التکلیف الی اخوانی حاشیہ  
شرح المواقف خادم العلماء استفقائی و لکھائی فرمائی میں علمائین  
حج اس بات کی کہ مجلس ذکر میلاد شریف کی کرنا اور ثواب کسی شیئی حضرت علی  
علیہ وسلم کو پہنچا یا سبب ثواب کا ہی یا چھین یا وقت ذکر تولد خات حادثا  
صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرا ہونا مستحسن ہی یا نہیں اور جو کوئی وقت ذکر تولد حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ کثرا ہو تو واسطی او سکی کیا ہی بیان کر دہم تو ابوری مکو  
اسد تعالیٰ انجواب تقیہ تخیل اور ذکر میلاد شریف جناب سرور عالم اور فخر  
اوسم کا کرنا موجب بزرگوار سعادۂ خیرین ابدی کا ہی اور سبب محبت کی صورت  
مال کر لکی طعنا میں یا شیرینی یا شہو وغیرہ کا ثواب اسفندت جمالی اللہ علیہ وسلم کی کرنا  
بلا ریب اور بلا شک درست ہی اور جو شخص کہ حسب مقتورانی کی کرنا یا کرنا  
کا اللہ تعالیٰ او سکودس صحتی ہی زیادہ تقاضا فرماو یکا می حبیبیہ قرآن مجید اور



فرقان حمید کی بقولہ تعالیٰ من جاء بالحسنة فله عشر مثلاً جو کوئی لاوی بہلا  
 پس واسطی او سکی بیس برابر او سکی اور ایسا ہی اسو صاحب بیچ دوسری بات کی  
 قولہ تعالیٰ مثل الذی ینفق من أموالہ فی سبیل اللہ کثل حبة انبت  
 سبع سنابل فی کل سنبل مائة حبة واللہ یضاعف لمن یشاء واللہ  
 اعلم علوہ مثل اوں لوگوں کی کہ بیچ کر کے تین مال اپنا بیچ راہ اسکی جیسی مثل ایک راہ  
 کی کہ اوگا وی سات با لیں بیچ کر مایالی کی سودانی اور اسد و نا کر مایالی اور اسطی سکی  
 چاہی اور اسد کنا لیں الا جاننی والا ہی اور مثل اسکی بہت جگہ ایسی اور یہی حدیث  
 صحیحہ میں ایسی کہ بجا و اپنی کو اگر کسی دہائی چوہا را دی کہ بقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 اقلوا النار وکونوا شقی طیرۃ اور مثل اسکی بیچ صد ہا احادیث کی ایسی سبب طول  
 کی کہ کیا اور چاہے شیخ عبدالحق فی فرمایا ہی جو شخص محض کر ہی اور سبب طاق  
 اپنی کی خرچ کر ہی یہ امر نہایت حسن اور موجب ثواب دارین اور دینین و پر فطرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی اور ہمیشہ ہی اہل اسلام مجتہدین کہ تولد رسالت مآب صلی  
 علیہ وسلم کرتی ہی اور سبب طاق اپنی کی صرف ال کہ کو انواب حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو پہنچاتی اور فرمایا جو کوئی اس محل کو کر بجا رسکا وہ اس مال میں ساتہم ان  
 اعرا ان کی اور حاصل ہو دین کی واسطی او سکی سبب مرادین اور جو کوئی اس محل  
 کر نیکو سچ کر بجا او سکی طلب میں جلت نیسی او سکی دینن نہاری اور دشمنی ہی اور سبب  
 فوائد او سکی کتاب باقث باسنہ میں شیخ فی السنادین جزری ورامیر حق حاج  
 مرقوم فرمائی ہیں ترجمہ اور عبارت او سکی یہی کہ ابان جزری میں اس حقیقت کہ  
 تھا ابوہب کا فروہ کہ نازل ہوا قرآن بیچ حضرت او سکی کی نجات پاپاک الگ  
 سی ساتھ خوشی کرنی شب لادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جس کی حال ہی اس مسلمان  
 کا امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ خوشی بکری ساتھ پیدا ہوئی رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم کی کہ خرچ کوئی وہ جو کہ نہ کر سکا دوی وہ چیز طراف او سکی بقدر او سکی  
 سی بیچ محبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر اتنے قسم ہی بلکہ ہنوی تہا او سکو مکر اللہ تعالیٰ

ایسا اندک کریم ہی ہے کہ داخل کر ہی لے دے اور سکو ساتھ فضل عام اپنی کی نسبت بعینہ میں اور  
 ہمیشہ ہی اہل اسلام مخلصین کو ہی بھیج دینا دلاوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی اور اہل کرتی ہی وہ لوگ طعام و پیون کی اور قسم کرنی نہ ہی بھیج اون راتوں کی کہ  
 پیدا ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ طرح طرح کی حصون کی اور ظاہر کرتی ہی  
 خوشگو اور زیادہ کرتی ہی بھیج نیک کاموں کی ہونے کی اور خوش آوازی  
 سی پرستی ہی احوال مولد شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ظاہر کرتی ہی  
 اور اون ملک کی اوس مکان کو ساتھ تمام فضل عام کی اور اوس شخص کی کہ آزمائی گئی  
 بعضی صیت او کی ہے ہی کہ ختیق وہ بخل ناہ ہی ج تمام سال کی اور خوشی کرنی ہی  
 ساتھ جلد ہی پہنچتی حاجت اور براد کی پس رحمت کرنی مستغالی اوس شخص  
 کو کہ کیا اوسنی راتوں ہی دلاوت مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عیدین تو  
 کہ نو تو ہی سخت رحلت بھیج قلب او کی کی مرض اور دھشتی ہی اور ہر اس شخص کو دراز  
 کیا ہی احاج رحمۃ اللہ ہی بھیج مدخل کی انکار اوس مہر کی ہی کہ نکالین ہی او کی  
 دھشت گھبراہ اور جو اہون طبعیت سی اور غناسی ساتھ آلات محرمہ کی نزدیک  
 لے کر شریف کی پس سببالی گشت رکھی دے سکو اور پرارادہ او کی کی ایسا ارادہ کہ  
 بزرگ ہی اور جلاوی ہموار سستہ گاہیں سخت حق اللہ تعالیٰ کفایت کرای  
 اور بہتری وکیل قال ابن الجوزی ما کان هذا الشعب المکافؤ الذی کون القرآن  
 بد قجادی فی الثار یفجیک مقلد لہی صلی اللہ علیہ وسلم ما حال السلم  
 من اصابہ لیس مولدہ ویسبدلہ الفصل الیہ قد رت فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسئلہ لہ فی انما کان جوادہ من اللہ انکم تم ان یدخلہ فضلہ العبد جلیہ  
 البعیر ولا زال اهل الاسلام یختلفون بشیخ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ویکون الاول و یصدقون فی لہینا نواع الصدقات و یطعمونہا  
 الشرف و یبذلون فی المذات و یحکمون فی موالدہ الکریم و یطعمونہ  
 علیہم من برکاتہ کل فضل عظیم فما جوب من خواصہ ایضا ما رت فی ذلک

العالم وشریء عاجل نزل البقیة المکرم ورحمة الله امره ان یأخذ لیا لی شهر  
 المبارک اعماد الیکون اشد علی من فی قلبه من وعناد ولقد اطلب  
 ابن الحاکم فی المدخل فی الاکار علی احدث الناس من المدح والاکرام و  
 الفناء بالاکالات المرموزة علی مولد الشرف فالحمد لله تعالی بنیته علی هذا  
 الجلیل ولیلک بناتجیل البیضة فانه حسیب وفضل الجلیل اور یاسی حاجبا  
 آیاتی اور کبر ابونا اس مخلص سب کرم اور عظیم ذکر تولد سرور عالم صلی الله علیه وسلم  
 بین درستی اور بدستی اور حسن کہا ہی تمام علمای حریں شریفین اور ائمہ صاحب  
 برہانت اور اکثر علماء ہند فی بوقت ذکر تولد حضرت جلیل المدح وسلم کی ضرورت  
 بر جاویں سکن ہر وقت نام مبارک حضرت صلی الله علیه وسلم کا سننے کہ ابونا سرور  
 نہیں ہی خوب تکلیف کا ہی اور تکلیف مالا یطاق ہی زیادہ خوب نہیں اور اگر  
 کہ ہی ہو سکی نہ کتاب عقد الحق ہی مولد النبی الازہر میں ہر سید سید محمد زبیر  
 رحمہ اللہ تعالیٰ کی مرقوم ہی بہ ہی مذاقہ اس حسن القیام عند ذکر مولد حضرت  
 ائمہ زور روایت وروایت طوبیٰ لیس کاں عظیمہ صلی الله علیه وسلم خاتم النبیین و  
 وکذا وکرہ بالتصیر یصلح مولانا باسلامت المدح پوری ہی جواب ہر مسئلہ  
 وکذا مولانا رفیع الدین خان رحمہ اللہ تعالیٰ فی الدنیا والدین مراد آبادی اور  
 یہی ہر ایسے کہا ہی سید صاحب کاندھلہ نام عظیم ونام امیوسف ونام محمد  
 رحمہم اللہ اور ہر علم فقہا کی معتبر ہی حب تلک کوئی مانع پائی جامع طور تک  
 کوئی مانع اسکی نہیں ہی اور عبارت آو کی یہی ہی ویا لم یض علیہ فهو محمول  
 علی عادات الناس لانہا دلالة ہدایہ البیضاء اور یہی صح حدیث کی آیاتی کہ حکو علماء  
 اور فضلاء اور تمام مسلمان نیک بنیاد ہیں اور سکون اللہ عزوجل ہی نیک طاعت  
 ہی ہدایہ اور در مختار اور رجائیہ وغیرہ این بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ  
 منقول ہی کہ آہاہ المسلمون جن سناضو عن الحسن اور نور الانوار شرح سنن ابن  
 الترمذی لایطاع کی در بدستری اس امت کی طرف شریف ہی ثابت کی ہی اور

۱۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہترین سب امتوں سی ہوگا اجماع اس امر کا بہتر  
 درجہ اور عبارت اوسکی یہ ہے تو لا تعالیٰ کہ خیر امتیہ اخرت حبث للناس ہونے بہتر  
 است جو عالمی گئی ہو واسطی کو کوئی اور کثرت بہتین ہوتی ہی مگر ساتھ اعتبار کمال اس امر کی  
 صحیح دین کی پس ہوگا اجماع اس امر کی کہ اوسکی پر محبت کی قہر لہ لکن خیر امتیہ اخرت  
 اللہ میں و الخیر امتیہ اذ لکن باعینار کما لہ فی الدین لکن ان لہا عظمیٰ حجت انتہی ہوتی  
 اگر وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب آدمی حاضرین میں سے کسی کی کثرت ہو وہی احکام  
 میں شخص بیٹاری کی وجہ قیامت کا واسطی اوسکی ہی موافق مقررہ بالا کی اور مخالفت کرنا ہی  
 اس میں شریعت میں درالترکمان ہونے پر مومنین سی اور حافظ حقیقی ہستی محبت بد اور اعتقاد  
 سی بلاتون کو محفوظ رکھتی ہے جبکہ اسدلی درود سی نام بد اوسکی تعظیم میں کہ یہ کلام ہو  
 خیر حافظ و ہوا رحم الراحمین اور جن آدمیوں خاندہ پیشل اس میں اور کثرت ہونے کی ساتھ کہیں  
 دینی ہونے کی صفاتی انصاف و عفو نہی کہ بہ بہت ناقص اعتقاد و انکاسی ذرا انصاف  
 ہے اور اسی باتوں سی کہ یہ کلام تمہارا خیر لطف بہت برائو ہوا کہ یہی ہے کہ کلام  
 حاضر اگر وہیوں کی مردود ہوا ایک یہ ہے کہ یہ کلام اوں کا ولادت اور کمال بی ادبی اور  
 کتمان کی کرنا ہی درجن یہ ہے کہ لاک لما خلقت الافلاک جسکی نشانیں وارو ہی سے آیت  
 انبیا صیدہ + جسکی خاطر بنا ہی ارض و سما + اور دوسری یہ ہے کہ جب پڑھی ہوئی لوگ ساتھ  
 اور انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ایسی کلام لایعنی و بیستہ کی لائی ہیں دینی پیش  
 ایسی باتیں شکی گراہ اور بدوین ہو جاوین گی موجب اس شعر کی نہ بجائی جو بیونین  
 انکی حق میں صرہ سفی + جو کفر از کعبہ رخزد کجا ماندہ سکلا + اور تیسری یہ ہے کہ حقیقت اعتقاد  
 اوسکی کی اس کلام خرابی استیام سی بد فسخ و لایح و اور برائی اوسکی اقصان علم اور حقیقت  
 فن پر پوشیدہ نہیں ہی اور چوتھی یہ ہے کہ آنحضرت علیہم الصلوٰۃ والسلام میں  
 آتی ہی اور خیر انبیا کسی وجہ سی ہودی بری ہی حجت تمام کتب و اوہد کتب اور اصول ہی  
 مرقوم ہی و ان مطالبہ صیحتی اور اس کلام کی ادیانہ سی بنا ہوا بہت وجہیں برائی کی کہ  
 کہیں کہ وہیوں کی بات ہی اسقدر پورے لکھا ہی اور یہ ہی کلام یا ہی کہ کثرت انداز و کثرت



تعلیم دیگر مایه این سؤالات و معارف باشد و این ساکنان مبطودی و شیخ احکام شرعی از آن شخص  
 شماره از جمله بدعات سبیه بود که توانستند بلکه بقضای صدق انتمی آوازه المسلمون حسنه بودند  
 حسن چون شخص مذکور در علم و فضل و ادب و اهل حسن و تقوی خواهد بود و نیز خصم و متوجه  
 سخن است ... و با و احسن عمل به اقتضای قیام تذکره موجب از آن است  
 و تصحیف عمل و اجر برای حضرت حسین بن علی است که اصل این فعل حسن ناشی از انجام است  
 با اینهمه اگر کسی که خود را با ظاهر و پرده اتباع سنت پنهان ساخته و در حقیقت طرح اندوه  
 آن انداخته چنان عمل جماعی اهل حل و عقد که منظمه و دیده نموده و با حسن قبول جانده و  
 این طریقه حسنه و زبیده برای تعلیم و تبحر و جایش باید که کسی است که در فقه و عارف است  
 سنت و بدعت از تلقی بالقبولی نموده است و شخص را زنده و از مرد و مرد و از حقیقت و ندانست  
 بخانه از ادب و سبیه شمردن است و چون جماع علمای حرمین شریفین بر جواز و استحباب بحث

آیت و این چنین لا محاله بتسلم شما عتی است که پیش از این بدو است

مقام از جمله بدعات سبیه بوده ای این صرحه جوهر از کعبه بقیام رساله الف

فرموده و رقم نموده و بقیام عهد و دوستی دفع آن خارج از حیطه قرره موله است

تعلیمه صلی الله علیه و سلم لا شک فی استقامت و تدبیر و تحصیل الفایده من الثواب

خط الاوف و انحر الاکبر لانه تعلیم و تبحر و جایش باید که کسی است که در فقه و عارف است

من طلبات الکفر الی نور الایمان و خلفه من نار جهنم لانه من الثواب

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

تعلیمه صلی الله علیه و سلم فیه سارقه الی رضی الله

و نقل استخوان از علماء کثیره نشو ایان بن اسلام کرده اند و مؤلفان معتبره سر ج علیه از زبانه  
نوشته که قیام مذکور ولادت شریف توارث الله اعلم است و امامان و حکام آنرا  
برقرار داشتند لیکن غیر و شکر و رواج و اندک است حسن عباد الله بن محمود و گفته میسر  
که مسلمانان نیک و از نیکوین نیز و یک و پنج است و صاحب میرت شامی که دعوت  
گفته محتاج چلی نصیر کرده و او که دعوت حسن است چه دعوت مذموم نیست و بعد  
در تحقیق دعوت محمود و نوشته که تحقیق یافته شد قیام وقت از نام آنحضرت صلی الله علیه و سلم  
از حال است نشو ایای امامان بن دین و تقوی امام تقی الدین سبکی و متابعت که دیندار و ابرار  
مشایخ اسلام و علماء و حکامت نوشته که این گفت یکند و اوقات پیش از اطل  
قابل شرک نیست غیر از آنکه گفت شرک در شرع نوافذ مذموب اهل سنت عبارتست  
از اشیاء شرکاء و الوهیت چنانچه در شرح عقاید فلسفی و غیره مذکور است قیام و وقوع از آن چه  
علاقه قیام که اختصاص معاد است ندارد در خلاف وجود و این امر در تفسیر عزیزی صحیح است  
و کینه و الکرع السجود و حال سجده با آن اختصاص آنکه به نیت عبادت شرک است به نیت  
شرک نیست و شرع الهی با آنکه با وجود شرک حرام گردیده و در حدیث صحیحین و غیره تفسیر  
عزیزی صحیح است از همین جهت که شکی نیست در عین سجده با اله یا اله یا اله یا اله  
که در کفریه سجده گفت صحیح و در اینجا هم حکم است پس هر کس که حال سجده چنین باشد شرک  
بودن قیام در حال خیار از آخرت دین جدید چه قصد توان زد و الله اعلم بقیمه فضل الرسول بر ایوانی

محمد بن بادشاه بادشاها	ایمان فایده محمد	محمد صد الدین	محمد کریم الله	دین محمد	عبد الله حسن الله
ابو طاهر سراج الدین شاه				در فریده	
احمد الدین خان	امام الدین محمد	محمد عز الدین	تفضل حسین	حسین علی	محمد احمدی
نصیر احمد بن محمد	سید محمد علی	سید محمد علی	سید محمد علی	سید محمد علی	سید محمد علی

### استثنای دیگر

چنانچه در کتب معتبره است که در وقت قیام آنحضرت صلی الله علیه و سلم که در وقت قیام آنحضرت

جمهور انام قيام كنند **جواب** جمهور مسلمين و فقهاء و محدثين كذا في بلاد اسلامية از حرمين نجرين  
 تمام عرب از حجاز و شام و يمن و مغرب و عراق و هند و فارس قيام بروقت ذكر ولادت حضرت  
 رسالت مآب صلى الله عليه وسلم و مجلس ميلاد شريف مستحسن و مستحب اند و عليه الاعمال چنانچه امام بزرگي  
 در عقد جبره هم آورده و عبارت كذا و قد احسن التوقيت عن ذكر مولده الشريف صلعم و كذا جاري في بلاد  
 وقال ايضا في الواجب فطوبى لمن كان يتخلى به صلعم غايه مرامه و همراه و في حث التخرج من الوباية طمان  
 الواجب الاربعة فتوا بجوازه و عن عابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طمانناست  
 الناس حسابا و لا خيرا و اكرم الناس قدرا و لا تخرهاها الناس انما تباينون اكرسا و من كان قانيا  
 كاتبا و من شيع مونا تبايننا موتاه و من قام حقا قننا حجة اهل الانبياء على الناس على قدر  
 احسانهم خالطوا الناس على قدر ادباينهم و انزلوا الناس على قدر عقولهم فداروا الناس على قدر  
 فضلت من هذا الضم القيام فمضى كل مسلم ان يفتن بالله ما يسعه طاقته على تحية رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم و يضيف صلعم التبعاء لوجه الله تعالى ذلك من اعطاء الله بالافاضة صلعم  
 و لم يضيف صلعم نفسي ان يكون قد حقا كما كان قد حفي من ذكر صلى الله عليه وسلم عند كل مسلم  
 منتجب من العمال و بعض النفل على بعض المشايخ انه صلعم راي في المنام و قال صلى الله عليه وسلم  
 يا فلان اخبر احباكم في مجلسكم الذي اجتمعتم فيه فاليقين ان روحكم في حاضر بلاد و في شدة الظلم  
 روى رجل في بغداد كان يسبح في كل سنة مولد الرسول صلى الله عليه وسلم و يجمع الناس  
 على تلاوة القرآن و يطعم الطعام و يكسر الارامل و الايتام القاسية كمولد النبي صلى الله عليه وسلم  
 و كان سجود يهودي فقال له زوجه ما بال جارنا المسلم يفتن بالاجرة في كل عام في هذا الشهر و ان  
 ساء الشهور فقال لها زوجه يا زعم ان ياتيه ولد فيه فهو يفعل ذلك كرامته فاما يكتفي و كان في  
 قلب الزوجه اشتياق للصطفى صلى الله عليه وسلم فاست في المنام كان جلا جميل الوجه كثير الانوار  
 قد دخل بيت جارها المسلم و حوله جماعة من اصحاب كمال القار و هم طموه و سجدوا له فقال له احد  
 من هذا جميل الوجه كثير الانوار فقال لها هذا محمد المختار صلعم قد دخل في بيت جاركم المسلم و هم  
 لغيرهم فقال هل يمكن ان اذكركم فقال لها نعم فاست الى فقالت يا محمد فقال له الملك يا محمد  
 فكنت و قالت يا رسول الله اني اريد ان اكون مثلك يا محمد فقال له يا محمد اني اريد ان اكون





## یہاں ہی رد ایک ایک فقرہ جو احکامات کے شرعی

جو بعونہ تعالیٰ برائین باطنہ و مجر طاغیہ دریا آیتا استجاب محافل مولد شریف و اظہار استجاب  
مذہب قیام صنف بیان ہو چکی اب حال کائنات و زلوف عبارت رد احکامات سنا جائی کہ علم اور  
سراب کی طرح بکارت جہ خاطر جاندار با قال اللہ الاول قیام یعنی کہڑی ہونا اگرچہ ایک کتب تنظیم آیت الہی  
و اسطی ثابت ہوتی ہی اقول ہذا سخاں قیام سی اور پر ہی کہ قیام افراد قطنیہ و تکریمہ حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سی ہی سواس عبارت مجیب سی ہی افراد تسلیم اسکا ظاہر و معانی  
تو کہ مگر کہڑی ہونا حکایت قدوم بروہ ہی جب رسالہ مولود میں ہوا اور اگر قرآن اور حدیث  
میں ذکر قدوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہزار بار آؤی کوئی نہ کہڑا ہو یہ بات کتب شریعہ  
سی معلوم نہیں ہوتی ہی فقط و اہمہ کا زوری اقول سچ ہی کہ تسلیم و اقبال کرنا قیام میں  
کلی کا افراد موثقیہ سی ہی اور انکار کرنا قیام تنقید جزی کا مجاہدین دیوہ انوکھا کام سی مجیب  
فی جو جملہ فقط و اہمہ کا زوری الگہا و سکی حق میں بجا ہی کیونکہ باوجود قائل ہونی کل انسان  
ناطق کی ناطق نہکنا عمر پد بکر کو کار حافل و ذی شعور نہیں ہی اور وہ جو مجیب بطور طرک الیہا  
کہ اگر قرآن و حدیث میں ذکر قدوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ذکر ولادت شریف ہزار بار  
آؤی کوئی نہ کہڑا ہو فقط یہ کلمہ ہی مقتضای جوش جنون و استغی علم سی نکلا قرآن مجید میں  
ذکر ولادت کا کہاں ہی کہ ہزار بار سنی زبان پر اوی انوس شخص سپہا سید باقران  
شریف ہی نہیں پڑا ہی ورنہ لیسانہ لکنا اس حکمہ تفسیر ان شکر کا اوسیر صادق آیتا ہی  
چہ جوش کفہت سعدی و زلیخا الایا اہا السانی اور کاسا و نا دلہا اگر کسی نے کلام اللہ  
و احادیث میں نام نامی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سنا اور درود نہ پڑھا اور ایک مقام میں بیستام  
اسم مبارک موڑی درود ہونا اوسا دو عالم و سادات کی تعظیم کی واسطی اکثر نہیں کہڑا ہوا اور  
ایک مرتبہ کسی محفل میں اونی کی تعظیم کی لئی اسناد ہو گیا تو نزدیک عقدا کی وہ شخص اس فعلت  
بلام نہو کا اور جب چونکہ کتب شریعہ سی واقف نہیں ہی پس سبب تعلیم جہالت کی کہڑا  
معلوم کر سکی مگر اوسکی نہ معلوم ہوتی سی نفی وجود لازم نہیں لاتی ہی قولہ اول لقائن  
علاء حرمین شریفین و علماء دیگر دبا رستہ و افضل ہونے کے واسطے کہ اگر

اور اقتدار عظمیٰ کرامت کف و اتفق ہر زمانہ میں و نوجبت شرعی کی مامور بہ ہون بہ بات اصول  
 شرعی ثابت نہیں ہوتی ہی و من ادعی تقلید البیان اقول اس کلام سے حیالت تعلیمی ہر کی  
 انکار اور بیان ہی ظاہر ایہہ قولہ اپنی استاذ عبد الحق ساکن قصبہ لوتی سی سیکھا ہی مگر  
 ہی کہ رسالہ اثبات تقلید لارشاہ السید صفہ مولوی نصیر الدین خان احمدی حیدرآباد  
 کا اور کتاب تہذیب الضالین و ہدایہ الصالحین شدہ باقوال علماء حرمین شریفین و مولانا محمد  
 صاحب و مولوی محمد علی رام پوری و مولانا محمد صدر الدین صاحب و دیگر علماء دہلی  
 وغیرہ کی کہ رد قول مردود پیشوا می اہل ضلالت میں و باب منع تقلید کی مولف نے نہیں کیا  
 یا سبب تلذذت کی نہیں سمجھا و نہ اقتدار الاستاذہ طالب الیہ شرعی کا نہ تو اب مختصر  
 بغیرہ و تاہنہ محبت جس کی بیان کرتا ہوں کہ احکام شعیہ میں تخصیص کرنا دلیل کا منصب مجتہدین  
 کا ملین کام ہی اور سوائی او کی اور علماء و کافہ عوام و جہلا پر تقلید مجتہدین و اتباع علماء کی لازم  
 ہی اور جنی تقلید کی سخت میں یہ ہیں تقلید و گردن افگندن چیل و عنہ ان کسی را و کا  
 و تہذیبہ کسی گردن ہی کذا فی الصراح اور مصطلح اصول فقہ میں عبارت ہی اتباع انسان ہی  
 غیر کی و بطی افعال افعال میں حق جانکر بغیر نظر و تامل کی صحیح دلیل کی کو با کہ اس تقلید ہی  
 قول و فعل غیر کا علاوہ اپنی گردن میں الا بغیر طالعہ دلیل کی قال فی الخصائص  
 شریعہ الحسانی و التقلید اتباع الہدیان غیرہ فیما یقول اذ یفعل معتقد الحق فیہ  
 غیر نظر و تامل فی الدلیل کان هذا التبع جعل قولہ لا یغیر فاعلہ فلا دہ فی عین  
 غیر طالبہ دلیل و ذکر کیف الناس اعلم ان تقلید عبارتہ عن اتباع الرسل غیرہ فیما یفعل  
 تقلید ہی حق بلا نظر و تامل ہی الدلیل کا نہ جعل قولہ فلا دہ فی عینہ اور نحو عبد الحق سیما ذکر ہی  
 رسالہ میں جنی تقلید کی اس طرح بیان کیا ہی کہ تقلید اتباع ہی غیر مضموم کی ساتھ حسن ظن  
 بغیر دلیل شرعی کی التقلید اتباع غیر مضموم حسن ظن بلا دلیل شرعی اور مجتہد  
 مطلق کو او پر دلیل کی عمل کرنا جائی ہی اور مجتہد او سکونہ ہی میں کہ جانی قرآن و حدیث  
 کو کما حقما یعنی تمام اقسام و انواع او کی عبارتہ النص دلالہ ان النص اشارہ ان النص مقتضا  
 النص و رناح و نسخ و ظاہر و نص و ہر حکم و تنسیخ و مادل و حق و مشکل و محل و خاص

عام و غیر با اقسام حدیث صحیح و ضعیف و حسن و فحش و موقوف و احوال مشهور و متواتر و مرسل  
منقطع و منکر و محمل و شاذ و غیره را در هر دو علم لغت و مواد و اشتقاق و صرف و نحو و معانی و  
بنیان این کتاب را بنیاد نهاده و از اختلاف جمله المصنفین در کلام فصیح و رسی و مذکور و منقطع  
و شاذ و شواهد و نوادر و حقیقت و مجاز و غیره را در این شوط اجتهاد کی میبرد که کتاب مذکور  
کا کا کلا بودی و ده کتاب ایسی بر بی نبی که بوجه ایک المصنف کار نهی بی اور حواصیل  
نه جاستا بود و بزم و عامی و جهان کی محدودی او سپه تقلید لازم بی که بلاد دلیل اتباع کر کیانی  
التحیر لاین تمام التیسیر التقریر شرحیه و عمده المرد شمس جوهر التوحید و السجده التقریر و الکاف  
و قفا و علی المکیه و اگر زیاد و تفصیل توضیح و یکنا منظور بود تو تبیة فی الضالین که بود آیت علی بن ابی طالب  
ضالین اور هدایت صاحبین کی تصنیف ہوئی بی و الله تعالی فرمائی فاستدل الھل الذین  
کے تعلیمی یعنی پوچھو علماء دین بی حد بین جاتی بخار و بوجوب فرمالی علما کی عمل میں لاؤ اور اتباع  
مسلمین کو الله تعالیٰ بی مانند بخالیفت رسول صلی الله علیہ وسلم کی فرار دما بی قولہ تعالیٰ من مشیر  
غیر سبیل المؤمنین نو کہ ما تالی و نصیحت و ساءت مصیرا کذا فی نور الاحوال  
و التقییم و التوضیح او حدیث صحیح وارد بی اتبعوا الشواذ الا عظمیٰ بی اتباع کر جوہر علم  
اور دوسری حدیث میں فرمائی قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان الشيطان یلین  
کذب الغر یأخذ الشاذة و القاصیة و الناحیة و ایاکم و الشیطان علیکم کما علیکم  
و العاصیة و زوایا احد یعنی فرمایا بی پیغمبر صاحب بی کہ شیطان کی کہ آدمی کا بی تنگ کر  
کی کہ بکریا بی بکری گزیدہ و دور زیدہ کو بچاب مانده کو دور بکرم و بی تنین کہا بیون  
راستی سی یعنی جماعت سی یا پیغمبر صلیو اور لازم بکرم و جماعت اور اکثر کو یعنی اتباع اکثر جوہر علم کی  
لازم بکرم او امام ابو یوسف جو اندر سی مروی بی واجب بی علی بی مروی کر لی اعتبار کر بی  
او همین قابلیت نہیں بی اس بات کی کہ حدیث کو بچائی اور سعی او حکم کی دریافت کر بی اور زیادہ بات  
کو او سکی سعی او مشوخ کو اتباع کر بی او علم او خاص او محکم او متشابه و غیرہ کو الیک الیک  
کر بی اور انکام کو علوم کر بی دی عی بی بی انشاء الله و الله و الله تعالیٰ العاصی و الله  
بالفہم بعدہ کہ حدیث کی فی حدیث الی حدیث کہ حدیث و معانی

وَنَادَىٰ أَهْلَ الْبُيُوتِ بِأَنِ اسْمِعُوا دُعَاءَهُ تَطَاعُوا اللَّهَ وَلَكُمْ فِتْنَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاصْبِرُوا هَلْ أَتَاكُمْ مِنْ رَسُولٍ مِنْ رَبِّكُمْ إِنَّهُمْ يُسْمِعُونَ أُنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُفْقَهُونَ  
 باب وجوب اتباع فتوى نکره ذیل میں فی جوہر المناوی اکتافی حی عامۃ المسلمین  
 لا یکن فی وسم کل واحد ان یشجر الدلائل ویجتهد لکن یشیخ ان یشجر اماما ویکن  
 متبعاً فی الدلائل الخیار وقد ذکرنا ان یجتهدا بطلان فتوا فتوا انا نقید علی سبب مرتب  
 مشہور واما نحن فطینا اتباعاً احیی واما نحن کالافتقار فی جمیعہم فان قلت قد  
 یجوز انہ لا یجوز وقد یجوز فی الشیخ ولت یجوز مثل ما علمنا من اعتبار غیر العین  
 واحوال الناس وما هوہ ذوق وما ظہر علیہ الشغل فما فی وجہہ ولا یجوز الرجوع  
 عن فیہ ہذا حقیقۃ لا ظاہر ولا باطن ان یجزم من جمیعہم ولعل ذمیتہ والاضفیہ فی  
 مقامہ وان یکن یجتہد علیہ تقلید ہم واتباعہم فی محضہم الا حسن الفہم فی اذہم  
 یکن یجتہد علیہ اتباع رای الفقہاء فی الحادیہ اجابۃ ویقرض علی تقلید اجماع المجتہد  
 سواء کان ذلک المقلد عامیاً او عالماً بالحدیث علم من العلوم فی سلم الثبوت اجماع المجتہد  
 علی صیح العام من تقلید اعیان الصحابۃ بل علیہم اتباع الذین سبوا وکون ہذا  
 راقوی وعلوہم وفضلنا فی شرح اسلم لانا ملک العلل اعد العلم بجمیعہم یعنی یجب  
 علی العام تقلید من تصدی علم الفقہ لا لاجتہاد الصحابۃ المجتہدین الفقہاء فی مض العید  
 شرح اجماع الصغیر یجب علیہ الاعتقاد لامۃ الاربعۃ ولا یجوز تقلید الصحابۃ ولذا  
 التابعین کافلاً امام الحرمین وقد فعل الامام الرازی اجماع المجتہدین علی منع العام  
 من تقلید اعیان الصحابۃ وغیرہم وھذا قال الامام الحنفی الشافعی فی ستر شرح  
 الاربعین وھذا قال ابن الجوزی فی رسالۃہن انکر دعوی اجہادہا کما کر فیہن ہامی حص  
 برہمی البطالان ی وکونہما علم صرف سخو کی ہی نہیں ہی لاجلہ اقامتی جاہل ہی تھا وکونہما تقلید واتباع  
 علما کرام کی کہہ جاریہ نہیں ہی وکونہما کیا منفست کہ طالیہ دلیل شرعی کری اور وہ دلیل کو کیا سمجھی گا  
 اور اس حکایت وحدت و اجماع میں اصول شرع شریعت وجوب تقلید و اتباع کہا گیا اب  
 منکر لازم ہی کہ ای قول باطل سی توبہ کری اور ہدایت یکر ہی اور ابی جہل کی ہمت سی تو  
 رہی اللہم ایدہ قولہ بلکہ طارنا مدار اور فضلاء نقوی شعبہ دانش بلا علی فارسی خیر

و غیره در بدعات خرمین میں اس لکھی ہیں اور داد انصاف کی یہی ہی بقول منکر کی عبارت  
 ملا علی قاری کی نہیں تمام میں نہیں لکھی ہرگز مسائل ملا علی قاری میں نہ منقول ہونا فعل علی کا  
 خرمین میں شریفین کا مرقوم نہیں ہی اور اگر بدعت خواہم کی لکھی ہوں تو اور بات ہی تمام  
 علما میں ہی نہ چلا ہیں اگر محیب ہی ہی تو عبارت ملا علی قاری کی در باب تفصیل علی  
 خرمین شریفین میں مرکب ہو بدعات اور کما حاشا ہم نے لکھ نقل کر ہی صرف تخریر محیب معاند  
 کی کافی نہیں ہی تو کہ اور اسلاف صابحین ہی بہت سی صفویانہ کلام ہی کا ناظر ایسا و سحر  
 کی ساتھ سناسی حالانکہ اگر کوئی اور لکھی فعل کو محنت گردانی علماء شریعت کی سامنی اصلا تاجار  
 ہنگام بقول منکر کا نہ قیاس مع الفارق ہی کاراگ با بھی و معارف محرمہ کی ساتھ کہ فقہائی  
 کرام ہی بالاجماع او سکھو حرام لکھی اور کہاں قیام واسطی تعظیم ہوی کہ مامور یہ ہی مینا ہوں  
 میں تفاوت رہ اور کجا است تا کجا اس تمام پر یہ مثل صادق الی ہی میں ہر شریعتیم و عقیدہ  
 میں جیسے یہ قول علاوہ اس کی فحول علماء دیندار ہی کتب مشہورہ میں تصحیح کی بدعت اور کما  
 ہو فی اس فعل پر بقول یہ محض غلط ہی بلکہ محدثین کبار ہی تصحیح کی ہی اور کما حاشا ہم نے  
 اس فعل کی اور جماع علما کا اس نقل کیا ہی جیسا کہ استفتا ہا ہی سخاں قیام کے ہی  
 ہمارے ہی قول کے چنانچہ شیخ محمد شامی ہی اپنی کتاب جو سبھی قبل ارشاد فی احوال حرمین  
 بسیرۃ الشامی ہی چہی باب میں لکھی عبارت انکی یہی جرت عادت کثیر میں  
 اذا سمعوا بدعتا وضع علی اللہ علیہ وسلم ان یقعوا تعظیما لہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 و ہذا القیام بدعتا اصل لہ انتی اقول منکر ہی اصل کتاب سیرت شامی میں لکھی  
 کسی استفتا وغیرہ میں عبارت دیکھ اور تصرف کر کی بقدر اپنی مطلب کی عبارت نقل کر ہی  
 اس پر دلیل یہ ہی کہ نام کتاب کا عطف لکھا صحیح نام اس کتاب کا سبب الہدی ہی ارشاد ہی اور  
 منکر ہی نقل میں حیات کی ہی اصل عبارت ملا علی قاری ہی اور قاعدہ سنجہ ہی ہی  
 ہی کیونکہ ضمیر تائید لہا کی ہر طرف بدعت کی راجع ہی منکر ہی لا اصل لہ لکھا ہی فضیلت  
 اصل کتاب سبب الہدی ہی و ارشاد سیرت ہی باص موجود ہی اور اس عبارت سی حرمین  
 قیام نہ صراحت سفارح ہی اور نہ ضمنا اس ہی صرف ہونا قیام کا ایسی بدعت کہ لا اصل

یعنی پیاپیانا اسل و سلی فعل مضارع صاحب در صحابہ سی غلطی ہوئی اور واقعی کی کتاب  
 اخذت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام میں ایک کاروان نہ تھا اور بدعت اور حدیث کے  
 کی پیغمبر ہی بلکہ بعض بدعات میں احب من غیرہن کا یہ و کتب ہی چنانچہ اقول امام شافعی  
 و امام قزوینی وغیرہ جاسی جواب میں کہ کتابی بخوبی واضح ہی ہوتا ہے نہ نکال دوسری  
 و سابق کلام محدث موصوف کا یہ کہ ان اور بدعت حسنہ ہونی قیام کی ال ہی کہ  
 کلام اول میں جاری ہے نہ بدعت کثیر مجاہدین کی در باب کثرتی ہونی کی واسطی تقسیم حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مرقوم ہی لفظ اجر ہی عادت اور کثرت اور مجاہدین ان غلط اس  
 کی میں اگر نزدیک محدث موصوف کے یہ فعل و نکات موم و غلات ہونا مگر لفظ مجاہدین  
 کہ عمر و حسن القاب مومنین سی ہی ذکر کرتا اللہم ارزقنا محبة بلکہ لفظ است عین باطن  
 یا تافس کہشہ اور عبارت آخر اسکی بعد اصل کتاب کی یہی کہ سنکرتی عمار و علم و مال  
 متروک کیا یا اوسنی نہیں کہی مگر اس جگہ علی الاقربو الصلوة بخیر و اتم سکا  
 ہوا و قال الخ والمحبة الصادقة حسن کمانہ ابو زکریا محی بن یوسف الصمدی  
 علیہ السلام فی قصیدہ من یوانہ **قلیل مدح المصطفیٰ ان خطب بالذهب**  
**علی مضتہ من خطب احب من کتب** وان ینھض الاشرف عند سماعہ  
**تتألم صفا و اوجشیا علی الکرک** اما اللہ لتعظیم ال **کتاب اسمہ**  
**علی عرشہ یأزیم سبب الزیت** و اتفق ان متشد الشہادہ  
 القصیدہ فی حدودہ من شیخ الاسلام الحافظ تقی الدین السبکی والقضا  
 و الاعیان بین یلانی فلما وصل المنتدا الی قبلہ وان ینھض الاشرف  
 عند سماعہ قام الشیخ للحال قائما علی قدیمہ امتثال ما ذکرہ الصدوق  
 وحصل الناس ساعت طیبہ اختی بری عیادت اخیر سی کہ ابو جانی شیخ الاسلام  
 تقی الدین سبکی کا بحالت موجودگی قضا و اعیان علی او محمد بن محمد درس میں اور وہ وفو  
 قدس ال بامثال خنمون شعر صحری اور تہا بخار کرنا کسی عالم کا اور سوت میں صریح دلیل  
 اور آستان بہتجیب کی ہی لفظ الحال ساعت طیبہ اور تقریب کہ یہ صحری ساتہ



الحمد لله الذي جعل هذه الصلوة وحضانة زمانة قربة محمديا واوراس من لادكي علاوة اسكي علايتي  
رحمة الله على تفضيل قول محمد موصوف الى بخوبى كراى كبدنه اى كبدنه حسنة  
كذالى الصيغ اسلول اور كاخ الاسلام بنفوس بالباب پس محدث موصوف الى  
يهي تاويل كى هى كذا ذكره مولانا محمد صدر الدين راجى صلى الله تعالى فى رسالته  
پس كند كلام صاحب سرت شامى هى بنكر كا شيخه اصله اى احمد علي ذاك اور طر  
بيه هى كى سبل البدي الى كذا دليل بهت اقوال محدثين عظام مقتدى كرام وديا  
استجاب محافل مولد شريف مذكورين اور محدث مسطورين كلام فاجبانى بنكر مولد  
مردا ميكيت كرا وجود اسن تصریح كى قائل استجاب مولد شريف بنين هى اور اسكى  
كالم كواس باب بين سندن بنين لا باصرف درباره قيام كى سندن كرا باهى فوزه او  
عار كى سندن برابى عاشق البسبب الثقيل خانم الحرم الشرفين شيخ محمد بن  
جونپورى الى كتاب بهجة العشاقين لكها سى بيان بن با لار  
صلى الله عليه وسلم ما يفعله الجوام عند ذكر وضع خيرا لاهام عليه التحية دم  
السلام ليس بشى بل مكروه انتهى اقوال جازي كى شيخ محمد بن فضل الله جونپورى  
كلام فاكها نى كى تعبت كرا واور سندن علماء مقتدى سى اور سندن علماء مقتدى سى  
اور سندن كتاب اسكى مشهور و معروف هى اور سندن دريان ايا دى انام بنين  
تونه ايا شخص مستند سى اور سندن ايسى كتاب لائق اعتماد و وثوق هى قال سنى  
الروايات لو كان الكتاب خير مشهور فيما بين العلماء فلا وثوق به و در صورت اعتبار  
اسكى هى تحير الينى شخص كى بمقابله تحارير و دخول محدثين و كتب سندن مشهوره  
لب لائق اعتماد و دجمن كى هى اور حسن عالى بن نزديك بنكر كى كوال افعال علماء  
حرمين شرفين كى خند و مرام سنى الى سنى سنى كى سندن سنى سنى سنى سنى سنى  
خادم كاكب لائق اعتماد كى سنى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى  
قول شيخ محمد بن فضل الله سندن سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى  
اوسى نسبت اسنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى سنى





[illegible]

ووجهه هو تحريمه بالاجازة وقبله في ذلك في التفسير شرح القاية والاجماع على ما لا يرد  
 اجماع الناس يوم عرفته في غير هذه التفسير بالوافقين بعرفته في طبعه ودر باب تلفظ تحت ثمار  
 في مكانه باوجوده في كل نسخة من نسخة في ثبوت نهين في هذا عظام في نسخة في نسخة  
 كلها هي او يرد قول غني به وحقها صاحب مشون اربعة في في ابدال النحر والتلفظ بها تحت  
 هو المختار وقبل سنة يعني احبها السادة وسنة على انشا اذ لم يخل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الاصحاحين في بل قبل بدعة في البحر الرائق قد اختلف كلام الشايخ في التلفظ  
 باللسان فقد ذكر في منية العمل انه مستحب هو المختار وصححه في الحديث في في الهداية والكافي في تفسير  
 له في لاجماع عربية وفي الاختصار معترضا الى محمد بن الحسن في سنة وكذا في السنة في السنة  
 وفي الحقيقة انه بدعة الا انه لو لم يكن اقامتها في القلب لا اجازتها على اللسان فحينئذ يباح  
 نقل عن بعضهم السنة الاقتصار على غيبة القلب قال عن سنة لسانه حارون في حرج  
 المنة من بعضهم الا انه في فتح القدير اختياره بدعة فانه قال قال بعض اخفاوا ولم  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق صحيح ولا ضعيف انه كان يقول في عبد الاقبح صلى الله عليه وسلم كذا ولا من احسن  
 الصحابة وانما العين اهل المنقول انه صلعم كان اذا قام الى الصلوة كثر بذه بدعة انتهى واداني  
 شرح منية المصل ان لم يخل من الامة الاربعة الضمير من بداهة بدعة سنة عن فضيلة الحديث  
 وقد تفرقت امور العمل بذلك في كثير من الامصار في ايامه الا انها فاعل القائل بالسنة اراوها  
 الطريقة تحت الطريق النبي صلعم او ما نذا اسكي ثوب كوني درسيان اقامت واذ ان في  
 اعلام تاني كوني يعني الصلوة الصلوة اقامت اقامت او ما نذا اسكي كذا ما وجد  
 فعل اخبر صلعم وصحابة والعين هي منقول نهين في هذا كرام في مستحب كلها هي في شرح القاية  
 وشمس المشاؤون ثوب الصلوة كلها في فتاوى عالمكيري والتوثيق عن هذا المشاؤون في  
 كل صلوة الا في المغرب كذا في شرح القاية في الدار المختار وتطلب بين الاذان والاقامة لكل  
 ولما اثاروه الا في المغرب صلعم في مختار عن سلام كذا بعد اذان كذا سنة سوا كذا بين  
 احاد هو اذ تحت سنة كلها في الدار المختار في سنة بعد الاذان في سبع الاخرة سنة واحدة  
 وثمانين في عشر ليلة الاثني عشر ثم تحت سنة عشر سنين احدث في الكل الا المغرب ثم بها ثوب

و ہو بدعت حسنه و حمله نوافل و انوار و کایہی حکم ہی مثلاً کسی شخص نے یہی مغز کیا کہ نہ ہو  
 بعد نماز ظہر کی بیس نعمت نفل پڑھا کر و ان یا کسی شخص نے بعد نماز فرضہ میں نہ ہو  
 پیرمینا سترہ ستر سو و روک و علی ہذا القیاس میں نزدیک علی کی فاعل اسکا حق  
 ثواب ہوگا اور علی کا اسکی کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں یہی فعل منقول کسی سے نہیں ہی  
 اس فعل پر لائق عقاب و ملامت کی ہوگا کہ لا یعنی علی من لد اولی الصبیحہ و علم و فہم تو کہ  
 مثل وفات ناموسکی پڑھنا بقول شاہ ولی اللہ محدث الدہلوی قدس سرہ کی کہ حج رسالہ  
 بقول حسین کی فرمانی ہیں و اما الآفات التي بغضی الوعاظ في زمانها فمنها عدم تبيين  
 الموضوعات وغيرها بل غالب كلامهم الموضوعات والمحرمات وذكرهم الصلوة والبركات  
 التي يحرم المحذون من الموضوعات واما ما بغضهم في الشيء من الترهيب والترغيب ومنها  
 قبيحهم قصه كبرياء و لا فائدة و غير ذلك في المواضع و خطبهم فيها و السيد اعلم بقول قول قيل  
 کی عبارت منقولہ میں کچھ ذکر بدعت ہوئی مفضل مولد شریف و قیام کا نہیں ہی بلکہ ذکر  
 آفات کا ہی کہ وہ اس خطبوں نے فی زمانہ بتایاں کرنا اختیار کیا ہی اور باوجود عدم علم حال  
 ناخ و منوع و اقسام آیات و انواع احادیث موضوعات و محرمات خطا کر کے قصہ ہائی  
 کو بلا وغیرہ و خطب میں بیان کرتی ہیں جس طرح کہ وعظ منکر اول کایہی منکر ثانی ہی اپنی کلام سے  
 زینت کی اسطی عبارت قول میل کی فی محل اس جگہ لایا تاکہ عوام کی نزدیک موجب دوتا  
 اعتبار جواب اسکی کا ہو مگر نزد اہل علم کی یہی مفاد اور دیو کہا و یا لکھنا فائدہ نہیں دیتا  
 تو کہ اور طرفہ ہی کہ اس میں اس میں خلاف منقول منقول وقت ذکر وضع محل کی حاضریہ و ناظر  
 سمجھ کر گو کہ یا پس وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم حکم یا دسی تشریف یا ہر لاتی میں خطبہ  
 قیام کرنا نزدیک فقیر کی بدعت بلکہ کفر اور شرک ہی فی السبادة اقول محافل میلاد میں اجتماع  
 صاحبین اہل اسلامین اور ذکر آیات ربانی و بیان محرمات و مسائل و اخلاق مصطفوی و ہوائی  
 اور ہر ایک مسلمان حاضر و ہر دستہ میں اور منکر گزار ہی حق تعالیٰ کی بابت ایجاد و خلق  
 ایسی رسول کریم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی بخواہی کہ منکر نعم لازم نہ کہم کی جائی  
 ہی اور حق تعالیٰ کی اطاعت و نافرمانی رسول منقول کی اطاعت اور نافرمانی اپنی اور ذکر

از رسول که عیبه ذکر ایستاد فرمایید و نیز همین سوازه ایست که حسن مجلسین  
 مسلمانان و خدا و رسول کرنی من فرستگان الهی حاضر بود و نیز سبیه کرنی من از شما  
 حاضر بر منی من و از او یکی چنین دعا کرنی من و در سفارش او یکی سبیه حق تعالی کرنی من  
 و در لون مسلمانان که در دست الهی احاطه کرنی منی ای او گناه او یکی زائل و در رجاء او یکی  
 مرتفع و او یکی من و در حق مقام پروردگار با جانی فرستگان سبیه سبیه سبیه  
 صلی الله علیه و سلم حاضر بود و عرض کرنی من که فلا فی شخص لی در و در طرا و در سبیه ای حد  
 قدسی من ایست که حق تعالی لی فرمایند مجلسین من کرنی منی من جانشین و در شخص کا  
 بون که محکوم و از ایست که فی شرح غفر السعادت لمولانا المحدث الدلووی علیه الرحمة  
 سبیه سبیه سبیه که وقت ذکر کسی شخص کی تصور مذکور الیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه  
 و فقیه سمرقندی من سبیه حدیث مروی بی روی عن ابی هریرة و عن ابی سعید الخدری عن  
 عن النبی صلی الله علیه و سلم قال ان الله تعالی صلاتک سبیا جتن فی الارض فاذا  
 وجدوا فاق ما یکسرون الله تعالی سباده و ن فبقولون هلما الی یفتن فی صوب  
 فبقولون هم فاذا اصدعوا الی السماء یقول الله تعالی علی ای شیء ترکتم عبادتی  
 ما اذ الی شعوبان و هو اعلم فبقولون ترکناکم فجد و نک و نک و نک و نک و نک و نک و نک  
 فبقولون فای شیء یطلبون و هو اعلم فبقولون الجنة فبقول الله هل راوها  
 فبقولون لا فبقول کف راوها فبقولون کوراوها کالکوا الشد مطا طلبا و شد لها  
 حیرة فبقول من ای شیء یخون و هو اعلم فبقولون اظم یخون خون من النار  
 فبقول هم هل راوها فبقولون لا فبقول کف راوها فبقولون کوراوها کالکوا الشد  
 و سبیه سبیه فانی شهد که انی قد غفرت لهم فبقولون ان فیهم فلا انما علی کور  
 بریدهم و اما جاءهم سبیه فبقول هم قوم لا یستقی هم حلیسهم یعنی ابی هریرة یا  
 ابی سعید قد روی عنی انهم سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه  
 فرستگان سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه سبیه  
 ذکر کرنی من تعالی کی ده بخار منی من اوس جماعت کو که علیه مقصود و مطلب انجاس

فرشتی آن بنی نخل بن اور حبیب کرتی ہیں ساتھ او کی پس جہوت بدہ فرشتی اس  
 پہ چالی بن حق تعالیٰ اور فسی پوچھتا ہی کہ کس حالت میں تم ہماری بندہ کو چور کر  
 ہو اور وہ کیا کرتی ہیں پس فرشتی عرض کرتی ہیں وہ لوگ تجھ و تجھ کو ذکر تیرا کر رہے  
 ہیں پس حق سبحانہ پوچھتا ہی اون فرشتوں ہی وہ کیا مانگتی ہیں فرشتی جواب  
 دیتی ہیں کہ بہشت مانگتی ہیں پس کہتا ہی اللہ تعالیٰ کہ کیا بہشت کو دیکھا ہی فرشتی جواب  
 دیتی ہیں کہ نہیں دیکھا پس کہتا ہی اللہ تعالیٰ کہ کیونکر دیکھیں گی اور کو کہتی ہیں  
 فرشتی اگر دیکھتی بہشت کو برآئند ہوتی وہ لوگ طالب زور و حرص تروہ طعی بہشت کی  
 پر اللہ تعالیٰ ہستنا فرماتا ہی کہ بناہ کس چیز سی مانگتی ہیں وہ کہتی ہیں دوزخ سی  
 کہتا ہی اللہ تعالیٰ دیکھا ہی دوزخ کو فرشتی کہتی ہیں کہ نہیں دیکھا بہر گناہی اللہ تعالیٰ  
 کہ کیونکر دیکھیں گی فرشتی کہتی ہیں کہ اگر دیکھتی ہوتی وہ لوگ عاقل تر اوں سی  
 پس فرمانا ہی اللہ تعالیٰ تمکو یاد کرنا ہونین اس بات پر کہ میں نے مغفرت او کی کی پس  
 فرشتی عرض کرتی کہ فلا مانگنا دوس مجلس میں اور کسی مطلب کو آتا ہی اون صاحت  
 میں ہنیں ہی حق تعالیٰ فرما دیکھا کہ ذکر بن الی قوم میں کہ نامہ بنین ہونا پیشین اور  
 اور حضرت دوسری یہی ڈوئی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فلیجلس  
 قوم بکدکون اللہ انکادہم من السماء فماذا فقل بکدکون سیتا لکم  
 حسنات وغیر لکم جہنم و ما فقل عدا من اهل الارض بکدکون اللہ تعالیٰ  
 انکادہم من السماء انکادہم من السماء انکادہم من السماء انکادہم من السماء  
 بیٹھتی ہیں گروہ ذکر کرنی والا اللہ تعالیٰ کا مکرناوی نہ کرنا ہی آسمان سی کتری  
 پس تخفیف تبدیل ہو کہین بدایں نہاری ساتھ نیکی کی اور تم سب کی مغفرت ہونی اور  
 نہیں بیٹھتی تہ جس قدر آدمی زمین میں نہ ذکر کرتی ہیں اللہ تعالیٰ کا کثر بیٹھتی ہیں اور  
 ساتھ اسی قدر فرشتی اور ظاہری کہ ذکر اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا جس مجلس  
 میں موجودان خود اللہ تعالیٰ پیشین ہوتا ہی اور فرشتی حاضر ہوتی ہیں اور انھوں ان  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوتا ہی روح نبی کریم حاضر ہوتی ہی لکھا ہوتی فرشتی ہوا کہ

انفسو لہذا فی ہر ای الامام فی مسئلہ القیام و ہان سبب مغفور ہوئی ہیں اور حاجات و مکی  
 سیاحت بکرت بڑی ہیں اور محل استجابت دعا ہی شہد ہیں اور انجیم پاک نوان بدین  
 الدل + سر ویدہ جامی نظر ان ماہ پارہ نیت + لیس کی خلیفہ اللہ تعالیٰ کی عشق و محبت ہو  
 اعلیٰ محمد کی سی اور مراتب تعظیم میں صلعم می بخوی واقف ہی اور موجب رسم و وجہ دیار کے  
 اور ولایت کی تعظیم کی واسطی کہ انہو نامی تو اسکو نظر تعظیم اتحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور علی اطہار  
 اور سلیم کی بغیر کہ ہر بی وجہ انکی کب قرار ہوگا اور محفل سولہ سی کمال خوشی خوشی کو اور ناخوشی  
 و ناگواری بشیاطین کو ہوئی سی جیسا کہ امام المحدثین ابن جوزی و شیخ عبدالحق محدث رحمہما علیہ  
 بی تصریح کی ہیں جو شخص اس محفل کی طرف نسبت شرک و کفر کی کری اس سے شکر اور کافر  
 ہونا حلیہ جیش عظام و لوا کر ام کا لازم آتا ہی جنہوں نے محمد محافل سولہ شرف لکھی ہیں اور  
 اسخان قیام کہا ہی اس محفل حضرت عوث اعظم و ابن جندب و امام نووی و ابوالسائمہ و امام برزنجی  
 اور جبارون مفتی کہ محفل کی وغیرہم غور و بالید منہ اور جوار دلگاہا ہی کہ اس محفل جاتی ہیں کہ حضرت  
 اسیوف شکم نادر سی شریف باہر لائی ہیں یہاں قراوتہا ہی کوئی مسلمان یہہ تحقیق نہیں  
 رہتا ہی کہ اسیوف پیغمبر صاحب پیدا ہوئی زمانہ پیدائش کا وی ہی جیوفت اچس حکمہ سید  
 ہونی تھی اھا و نا اس میں ہو اللہم قولہ جیاجہ امام محمد الدین رازی نفسیہ کچھین فرمانی من العباد  
 عبادہ علی الفعل الذی یوئی بہ لغرض اعظم الغیر یعنی عبادہ و فعل ہی کہ جو غرض تعظیم کی کر تھی  
 غرض ہی کیا جاویں اقول لانی عبارت سابق و لاحق اس تفسیر کی واسطی غرض اہر حق الی فعل  
 نہیں کی مراد فعل ہی یہاں ہر فعل تعظیمی غیر عبادت نہیں ہی بلکہ وہ فعل مرادی کہ عبادہ  
 واسطی تعظیم غیر کی کیا جای چنانچہ لام جہد اس پر دلالت کرنا ہی کراد کا اہماذین عالی کہاں اسکو  
 بھیجی تاور نہ ایسا فہم کامل ہی کہ دوسری کی بتلانی ہی تو اسکی ذہن میں ہی او یہ تھی  
 عقل صائب کہ فکرو استعراق غور کری اور نہ مجانت و مبارک اس فن تھی کہ تفسیر کر سکی  
 اگر یہہ معنی نہ کی جائیں اور مطلق ہر فعل تعظیمی غیر عبادت مراد ہو تو معنی ایہ کر یہہ تو قورہ  
 وقولہ تعالیٰ و من تعظیم حرمات اللہ فہو خیر لہ عند ربہ وقولہ تعالیٰ و من تعظیم شجار اللہ فہا نکر  
 تقوی القلوب کیا ہون کی اور فخر الدین رازی رحمہ اللہ علیہ کی معنی آیہ کر یہہ ذاکم اللہ



لا اله الا هو خالي من كل شئ فاعبدوه من كل ما سواي من العباد ومنتجب على كون  
 خالق كل شئ اذ ثبت الحكم على الوصف بحرف العايم من باب جنة فنفى ان يكون الله  
 خالق الاشياء بل هو واجب الوجود اعلى الاطلاق فالله لا يخلق المعبودية او العبادية بل هو  
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غير من تحرقوا يا ايها الذين آمنوا لا تدعوا  
 مواضعكم لشيء من العباد لان قولنا لعل اعبدوا الله من الله غير نفى واثبات من يجب ان  
 على قوم واحد حتى يستقيم كلامه وكان ينبغي اعبدوا الله من عباده حتى يطابق  
 النفي بالاثبات ثم يتبع باللائل ان الله ليس هو المعبود الا واجب كون الاضمار اليه ان  
 لا يكون الله الثاني للالان لا جل انه في الازل غيره مهيود فوجب حمل الاله على انه هو استحق العباد  
 ما هو في تمام زار في دليل كبريه اتحاد لوني في استعلاء بيقينها انتم واما قوله  
 ما اقر الله بخاصة سلطان من كل ما سواي انه استغفام انكار انهم كانوا ليسوا الاضمار لانه  
 مع ان معنى الالهية فيها عدم استحقاق العبودية او هو مفرغ على الخلق وخطا انفسهم  
 وليسوا بتحقيق في الاضمار من حصل كلام امام محمد الذين ازي كانه يتحقق في كمال الواسع  
 بمعنى مستحق عبادتي مني اكره كونه مستحق عبادتي بمعنى انهم كانوا يقولون او هو لا اله الا  
 في شرح عقليد بين كل ما سواي الاشرار هو اثبات اشراك في الالهية بمعنى وجوب الوجود  
 كما للجوس اذ يبنى استحقاق العباد كما للعبدة الاوثان اقول به قول علامه نسفي كاهن  
 شواهد هي من كبريه فعل شركه من هي دليل اذ في نهدين هي يعني هو لا اله الا اله في معنى شرك  
 كي ووكلي من اين ايت ثابت كراهية شرك اذ هو يسمي الله كالموسى بين جساك محسن كهي بين  
 خالق فهو من هي اذ وخالق شركه من شيطان هي ووسعي مني شركه كي بهد كدوسر كدوسر  
 شركه انكر كبرى مستحق عبادت جاك جساك بت يستو شكا عقده هي سو كوي شخص  
 اهله هي و الا محاطل مولود وقيام ذكر واولاد شرف كانه حضرت صلعم كي جفني شاعفت و  
 شركه في الاوهم كراهية مني مستحق عبادت كي كراهية مني مستحق عبادت كي كراهية مني مستحق عبادت  
 نسفي هي بطلان قول اذ كاهن مني مستحق شركه كراهية مني مستحق شركه كراهية مني مستحق شركه  
 كوا بطل كره هي ايستنادي سخافت ولي اصل او سكي ووجوهي كره كره ووجوهي كره



ہی غرض یاد کی لائی مقولہ علامہ نسفی و امام فخر الدین رازی سی یہی تھی کہ جاہل خال کہیں  
 کہ یہ شخص ہندو اعلیٰ کہلہی کہ قول الہی معتبر نہ کہ دلیل میں ملا ہی نہ غور کیا کہ  
 جبکہ اولیٰ فی عقل صاحب غنائت فرمانا ہی وہ اس کی تسبیح پر مطلع ہو کہ حقیقت واقعی  
 بیان کہ ایک قول اور عقل ہی ہو جا جائی کہ وقت خاص وضع حال ایسی شخص پاک اوس حکمت  
 کوئی موجود نہ سکتا ہی آقول کوئی شخص یہ اعتقاد نہیں کرتا ہی کہ اسی وقت ہماری ہائی  
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وضع ہوا ہی یہ ہندو اہل ہرالی ہی سچا ایک ہذا بہتان عظیم قولہ  
 جسکی واسطی ان نادانوں کی اقیام کہ در حقیقت عبادت ہی واجبات سی فاسد کہا ہی  
 آقول ہذا قیام کا عبادت سی منع اور غیر مسلم ہی اور دعویٰ بلا دلیل ہی کوئی دلیل اور  
 ہوتی قیام کی عبادت سی نہیں لایا ہی اب اولیٰ لازم ہی کہ کوئی ایسا نہ ہو کہ عبادت  
 کسی محدث یا فقہ تبعیہ کا مشہور سکی کہ قیام عبادت سی ہی اور نہ مخصوص صرف اللہ کے  
 ساتھ ہی شین کری اور سوقت دیکھا جاوے گا اور جو لی رد و قبح کی جاوے گی اور اس مقولہ  
 سی صاف منکشف ہو گیا کہ معنی حقیقت و مجاز و قیام و عبادت سی حضرت یاد کو  
 آکا ہی نہیں ہی اول معنی لغوی و اصطلاحی ان الفاظ کی الکی واقف کار فی ہی صحت  
 کہ لی اور بعد دریافت معانی کی غور کری کہ دعویٰ ہونی قیام کا در حقیقت عبادت سی  
 صحیح ہی یا غلط اور کتب احادیث میں ثابت ہوا ہی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم لی  
 واسطی قیام عظیمی غیر کی طرف انصار کی مخاطب ہو کر ام فرمایا قیوم الی سیدکم اور خود  
 بنشین نفیس واسطی عظیم کی کہری ہونی اور آپ کی ساسی اور وہی قیام کیا اور اسی اور  
 تقریر پر نیجا اور کتب فقہ میں جواز قیام بخوبی ثابت ہی چنانچہ بیان اسکا رد و مبالغہ  
 قیام میں غریب کیا جاوے گا تو اسچ ہی ہر صرحہ فکر کہ جس بقدر نہایت اہم قول ہوا  
 ہی ہی مقولہ ہی جتنی فکر و عقل و علم و رسائی و دہشت و ہندو راو کی ہی کہہ درغ نہ کیا  
 مگر کہ موثر و مفید ہو ا یہ صرحہ کیا کہا ہی ایسی معذوری بیان کی ہی قولہ اور اگر قیام  
 ہو کہ تو صریح تجلما کہا جائی تو ہندو ہمارے حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام  
 زبان پر آ ہی کیون کہری نہیں ہو جاتی یہ ہی ایک خام خیالی اور عقلی آدمی کہی

اصل اصل عوتی ہی اور نقل نقل اقوال امام بزرگوار کی کہ قد و محدثین تقدیر میں اور صاحبین چید  
محدث کا بھی یہی شروع ہے سوچیں میں تھا اور امام بالغی اور برہا سفیان کہ خطہ اور علامہ  
مذہبی و امام پور و بریلی و غیر ہم کی احسان قیام بلکہ اجماع اور اس کی تحریر فرمائی تو بقایا اولیٰ  
ایسی امامون اور مفتون کی نقص عقلی را دکا کپ لائق التفات کی ہی تیر اور ادب و کا اہم تیر  
پر پونچا کہ نسبت ایسی امامون اور علامہ کرام کی لفظ خام خیالی و عقلی نادانی کی کہتہای مقام  
اضافہ ہی طور یقین علی نفسہ او وجہ کہ را دکا کپ بکرم استعدای کی فرق نہیں معلوم ہی ہو اگر  
وہ اشتباہ و وضع فرق کا کرنا ہی و اسطی او کی تبدیلی کی چند دلیل اور قیام تطبیق ہی کلام ذکر و لا  
شریف کی اور نہ اوٹنی کی ہر بار ذکر اسم مبارک کی کہتا ہوں ایک یہ کہ یہ مسئلہ متقولات  
ہی بلکہ کلام متاخرین و متاخرین ہی کلام ہونا وقت ذکر و لاوت شریف کی اور نہ کہ اپنے کلام  
یعنی اسم مبارک کی متقول تسمیع ہی پس جعفر اور پراونکی اتوال ہی سند پالی کینی اوٹی قدر یہ  
الکتاب ہوگی دوسری توارث و تعامل سلمین حج شریعی ہی ہی اسطرح پایا گیا تیسری نام تطبیق  
فعلی ہی اور درود پڑھنا عظیم فعلی ہی پس وقت استماع اسم مبارک عظیم فعلی عمل میں ہی  
یعنی درود پڑھا جاتا ہی اور یہ کلام درود یا ذکر تولد شریف کہ حکایت درود ہی فراغت  
عظیم فعلی کی کہ قیام ہی عوتی ہی فانصح الفرق چوتھی ہر بار وقت یعنی یاسنی نام مبارک انحضرت  
صلعم کی کٹری ہوئی میں حج و تکلیف ہی تجلات ذکر تولد شریف کہ گاہ گاہ ہونا ہی اور ہوا  
شریف میں شہید اور پیر ہی نہ خرچ و حلیہ الفتویٰ کذا فی السراج و بہ افق الہدایہ کذا فی  
تولد اور علاوہ اسکی صحاح کی حدیثوں ہی بہ حدیثین میں عن النبی رضی اللہ عنہ کہ شخص اسکت  
الہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کانوا اذا راؤہ لم یفصلوا لہ یعلمون  
من کواہتہ لہ و عن معاویہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
من سجد ان یخجل الرجال فاما فلیقوم مصلی من النار و عن ابی امامہ رضی اللہ عنہ قال  
خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متکا علی عصا فبقنا الکفاح لا تقفوا کا  
یقفوا کا جھکے یہ ہم بقنا اقوال و بین الاموات و بلکہ پڑھنا و نکالنا ہی استعد  
سی کی قابل کہ اسب قیام تطبیق کا ہوا اگر بہ اخت طرف اقوال محدثین کی کہ نہ صفت حال

منقطع ہوا کہ اس مقام میں شارحین نے کیا معنی لکھی ہیں اور وہ کون سی طرف سے  
 آیا حادث بروی لوگ خوب پہنچتی ہیں ترجمہ کرنا اور ہمارا کتب لائن اعتبار کی ہے حال  
 اندیشی و اما احادیث الدالہ علی النہی عن القيام کذب میں حب اور حب  
 میں کہ ان بمثل کہ الرجال قیاماً فلیتنبہ مفعلاً من النار فحکوا علی النہی لکذب والکذب  
 الشدید یبطل حب قیام الناس کہ علی سبیل التذکرۃ والحق فاذا احب ان قیام کہ  
 فقد اریک النہی عن سواہ اقیم کا وہم ہے قد اریک النہی عن حبی لکذب وہ کاذب قیام  
 القیام ولا یحب فی حقیقہ محال واما مارواه الذمیدی عن النہی عن قال لم یکن شخصاً  
 الیہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانوا اذا ارادوا یومعون فی البیان من  
 کہ احب ان یقال ان فی الجواب عنہ ان النہی صلی اللہ علیہ وسلم کان یمنہ  
 وینہ اصحابہ من الکذب وکمال اللہ والصفاء ولا یحیل زیادہ بل کہ کہم بالقیام  
 فلم یکن فی القیام مقصود ثم استدل النہی لبعضہم قیامی والعزیز الیک حق و  
 ترک الحق ما لا یستقیم فلحدیک یحفل وکتب ودرجہ فلا یرایک فلا یقیم  
 یعنی کہا نام نووی نے جو احادیث دلائل اور نبی قیام کی کرتی ہیں مانند اس حدیث کی کہ جو  
 شخص دوست رکھتا ہے کہ فرمان برداری کریں باو کی لوگ کہہ رہی ہوں کہ اس سے فرکر رہی میں  
 ایسا کہ میں اس سے احادیث معمول ہیں اور بزجر و وعید اس شخص کی کہ دوست رکھتا ہو کہ وہ  
 ہونا اور یوں کا اپنی تطہیم پر براہ کبر و عز و پس جس حالت میں کہ کوئی محبوب رکھے گا لوگ اسے  
 اوسکی تطہیم کی کہہ رہی ہو جاوین وہ مرتکب حرام کا ہو گا خواہ اوسکی اسطی کہہ رہی ہوں یا نہ ہوں  
 پس اگر مرست وہی کا اور محبت قیام کی ہے اور نہیں ہی کچھ علامہ قیام قیام کا اس سے  
 اور نہ ہی ہی جج حق قیام کی کسی حال میں اور وہ حدیث کہ روایت کی ترمذی انس میں ہے  
 کہ نہیں تھا کوئی شخص محبوب نزدک صحابہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور صحابہ کرام  
 جسوت دیکھتی تھی پھر صاحب کو کہہ رہی نہیں ہوتی تھی کہ نہ کہ جانتی تھی وہ کاب اسکو  
 مکروہ جانتی ہیں پس نام نووی نے اسکی جواب میں یہ کہا ہے کہ در بیان نبی کریم اور  
 اوسکی اصحاب کی کمال محبت اور صفائی باطن الیسی تھی کہ قیام تطہیم ہی کچھ یاد

اگر ائمہ تصدیق نہ پائیں قیام میں کچھ بقصود و مطلب نہ پائیں اس کی نو و ششانی ہشتا ز  
 بعض شاعروں سے کہنے شری کہ حضور او کا یہی کہ کٹر ادا اور اسطی تری دست  
 قسم خدای غریبی اور ترک کرنا برحق کا درست نہیں ہی پس نہیں ہی کوئی اس شخص کو  
 عقل و دانش و شاسانی ہو کہ دیکھی تری نہیں پس کٹر انہو قال اللہ الشکوة من حرقہ اللہ علیہ  
 فی حاشیة الشکوة قال القاضی عیاض الفیاض المفسر شی ان یقولوا علیہ جاکسا  
 طو کہ جلی سہی کہی سید شریف فی حاشیة شکوة شریف میں کہ کہی ہی فاضی عیاض  
 رحمۃ اللہ علیہ کہ قیام نہی وہ ہی کہ جب تک کوئی مٹھاری بقدر طول جلوس کی اسکی سہی  
 کٹر اری قال فی اللمحۃ قولہ فلیتبع مقعدہ من النار قل هذا العبد لیس  
 سہو فی طریق الیکبر الشریبۃ الشرور والمثل واقاد الیکملج لک قاموا  
 من یلقاء الفسہم طلبا للشوای اولادۃ التواضع فلا یأس منہ وقد روی  
 البیہقی فی شعب الامان عن الخطابی فی معنی الحدیث ہوان یا مہم  
 بذلک ویکفرہم آیاتہ علی مذهب الکبر والنجو ولا یغنی الذی یقام  
 ان یرید الیکبر من صاحب حتی ان لم یفعل فقد علیہ او شکاہ او عاتب یعنی  
 کہا لا علی قاری فی بیج مرقا شرح شکوة کی یہ جملہ حدیث کا فلیتبع مقعدہ من النار کا وعید  
 اسطی اس شخص کی کہ طریک کبر و ذمنا کر کی بقدر لفظ سرور و مثل کی اور جودہ اسکو  
 طلب نہ کر ہی سنی عشر و کبر نہ کر ہی اور قیام کا طالب نہو اور کٹر ہی ہو عیاض میں لو کہ انبی اسطی  
 طلب ثواب کی بابی خاک را ہی فوتی سی پس کچھ مضائقہ نہیں ہی اس میں اور روایت کی ہی  
 یہی ہی کتاب شعب الامان میں امام خطابی سی ج معنی اس حدیث کی کہ قیام نہی یہی کہ  
 حکم کری لوگوں کو وہ اسطی کہ کٹر ہی ہو نیکی اور جبر کری او پر بطریک کبر و خوت کی اور نہ اور انہی  
 اور شخص کو کہ اسکی اسطی لو کہ کٹر ہی ہو نیکی میں یہ کہ ایادہ کبر کا کر ہی مشین انبی سی طرح  
 کہ اگر کوئی قیام نہ کر ہی تو اسکی ساتھ کینہ و کدورت رکھی یا سکا بت و عتاب کر ہی قال  
 لیس الشریف قولہ لا یعلمون من کراہتہ لذلک هذه الکراہت لیس  
 ہ عتاب المعصی لہم التکلیف و الحسمۃ فان لا کاد اب الظاہر عن ان

اَلَا ذَاتِ الْبَاطِنَةِ فَاذْ اَصْبَحْتَ الْقُلُوبَ بِالْحَيَّةِ اسْتَغْفِرْ عَنْ تَكَلُّفٍ وَاظْهَارِ مَا  
 فِيهَا وَاَلْحَاصِلُ اَنَّ الْقِيَامَ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ الْاَزْمَانِ وَاَلْاَحْوَالِ وَاَلْاَشْخَاصِ  
 عِنْدِي كَمَا عَلَّمَهُ سَيِّدُ شَرِيفٍ فِي جَوْعِدَتِ لَمَّا يَعْلَمُونَ مِنْ كَرَامَتِهِ لِهَذَا مِنْ نَظَرِ كَرَامَتِهِ  
 هِيَ هِيَ كَرَامَتِهِ سَبْعًا وَتَمَنَّى كَيْ تَبْقَى كَمْ مَوْجِبِ تَكْلِيفٍ وَتَمَنَّى هِيَ سَوَاطِي كَمَا اَوَّلَاطِ هِيَ عَمَلُ  
 اَدَابِ بَاطِنِ كَمَا يَسْجُدُ لَهَا سَهْمٌ مِنْ صِفَتِ بَوْنِ تَكْلِفٍ وَاظْهَارِ مَحَبَّتِ هِيَ سَهْمٌ مِنْ  
 هِيَ اَوْ عَاصِلِ مَطْلَبِ هِيَ كَمَا حَالِ قِيَامِ كَمْ يَخْتَلِفُ بَوْنِ مَوَاقِفِ اَوْ قَاتِ اَوْ اَحْوَالِ اَوْ  
 اَشْخَاصِ كِي قَالَ فِي الْمَرْقَاةِ وَالْمَا يَتَّبِعِي الْعَظِيمُ الْعِلْمُ وَالصَّلَاحُ ذَكَرَهُ بَيْنَ مَا  
 وَفِيهِ اَنَّ كَلَامَهُمْ اَلَا يَكُونُ الشَّيْءُ لَمْ يَكُنْ فَاَوْشَاكَ اَلَمْ يَكُنْ فَاَوْشَاكَ اَلَمْ يَكُنْ فَاَوْشَاكَ اَلَمْ يَكُنْ  
 اَللّٰهُ صَلَاحُهُ وَلَعَلَّ لَوْ جَبَانَ يَقَالُ اَلَمْ يَكُنْ قَامُوا اَمْتَحِنَانِ فَهَآهُمْ عَنْ ذَلِكِ قَا  
 عِبْرَةٌ عَنِ مُطْلَقِ الْقِيَامِ لِلْبَاطِنِ فِي الْمَرَامِ وَالْمَرَادِ بِالْقِيَامِ اَلْوَقُوفُ عِنْدِي كَمَا  
 قَارَى فِي سَجِّ مَرْقَاةِ شَرْحِ مَسْكُوتٍ كِي سَرَادِ هِيَ تَعْظِيمِ وَاَسْطَى عِلْمِ وَصَلَاحَتِ كِي ذَكَرَ اِيَا اَوْ كَوْنِ  
 مَا كُنْتَ اَوْ اَسْ كَلَامِ مِنْ هِيَ اَمْرِي كِي اَمْرِي اَمْرِي تَعْظِيمِ عِلْمِ وَصَلَاحِ كُوْنِي نَبِيْنِي سَوَاطِي كِي تَكَلُّفِ  
 نَبِيْنِي سِي كِي جَوَلُوكِ وَاَسْطَى تَعْظِيمِ عِلْمِ وَصَلَاحِ كِي كَثُرِي هُوَتِي مِنْ وَاَسْطَى تَعْظِيمِ اَمْرِ رَسُولِ  
 صِلَتِهِ كِي كَثُرِي هُوَتِي مِنْ اَوْ شَايِدُ وَجْهِ نَبِيْنِي كِي هِيَ سِي كِي وَهْ لَوْ كِي كَثُرِي هُوَتِي هِيَ تَمْثِلِيْنِ  
 عِنْدِي بَوَجْهٍ مَحْبُوبِ كَبْنِي مَعْظَمِ لَمْ كِي اِسْ مَنَعِ كِي اِنِّي اَسْ يَسِي اَوْ تَبْسِيرِ كِي اِسْ سِي سَابِقِ مَطْلُوبِ  
 قِيَامِ كِي وَاَسْطَى بِاَلْفِ مَطْلُوبِ كِي اَوْ مَرَادِ قِيَامِ سِي كِي اَتَوَلَّيْتِي قَوْلِ حَيَاتِ مِنْ اِنِّي اَخْضَرِ  
 صِلِ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيَامِ كُو وَاَسْطَى تَعْظِيمِ كِي مَكْرُوْهَاتِي هِيَ تَوَلَّيْتِي اَتَقَالُ شَرِيفِ حَضْرَتِ كِي قِيَامِ  
 هُوَ كِي كِي نَكْرَامَتِ اِسْ سِي سَجِّ هُوَ كِي اَتَوَلَّيْتِي جَوَادِ اَجَاوِيْتِ وَرَبَابِ نَبِيْنِي قِيَامِ كِي اِنِّي كَلَامِ  
 مَعْنِي اِيَا تَهَامِ اَوْ وَحْنِي اَوْ ذِكْرِي وَجْهِ مِنْ وَاَسْطَى حَادِثِ اَلِي بَيَانِ قَرَامِي نَبِيْنِي اَوْ بِلَكِي نَبِيْنِي  
 اَوْ ذَكَرَ اَسْتِ قِيَامِ ثَابِتِ نَبِيْنِي اَوْ جَوَازِ قِيَامِ تَعْظِيمِ مَطْلُوبِ كَا سَنَتِ لَعْنَتِي نَبِيْنِي اَمْرِ مَوْجِبِ رَسُولِ  
 اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ تَقْرِيرِ قِيَامِ رُوْبُوِي اَخْضَرِ صِلَتِهِ اَوْ عَدَمِ تَعْرِفِ مِنْ اَخْضَرِ  
 صِلَتِهِ اَوْ رَوَايَاتِ فَتْوَاهِ وَفِعْلِ اَمْرِي هِيَ مِنْ اَسْتَفْهَامِي مَقْصُودِ مَذْكُورِ اَلَا اِنْ جَوَابِي ثَابِتِي  
 اَتَكُونُ اَمْرِي بِمَنْحَرِ اَسْبَابِ جَوَازِ قِيَامِ كَمَا هُوَ اَمْرِي قَصْدِي فَرِطِي مِنْ اَخْضَرِ صِلَتِهِ اِنْ اَصْدَا

اگر واسطی تعظم حدیث بیجا و رضی اللہ عنہ کی فرمایا کہ ہر یوم واسطی شہوار اس کی قال  
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لِلْاَتْصَارِ فَمَوْا اِلٰی سَیِّدِکُمْ مُّتَقِنٌ عَلَیْہِ سَیِّدِی  
 اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کی ہے اور مولیٰ لدنہ و شکوہ شریف میں ذکر فرمایا ہے  
 مفتاح قاضی رضا میں کہنا ہی تعظیم مذہبی فی مشکوٰۃ عن ابن ہریرہ رَضِیَ اللّٰہُ  
 عَنْہُ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَجْلِسُ مَعَنَا فِی الْجُلُوسِ یُحَدِّثُ  
 فَاِذَا قَامَ مُنَادٍ یَا مَحْتَجٍ نَزَّاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ سَیِّدَاتِ اَزْوَاجِ رَوَاۃِ اللّٰہِ یَعْنِی  
 مشکوٰۃ میں ابی ہریرہ رضی روایت ہے کہ تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوس ہوا  
 تھی ہم میں اور باتیں کرتی تھی پس جو وقت وہ کہتی ہوئی تھی ہم سب کہتی ہو جاتی تھے  
 یہاں تک کہ ہم دیکھتی تھی کہ آپ کسی گھر میں اپنی ازواج کمرہ کی گھروں میں سی داخل ہو گئی  
 رسالہ مولانا عثمان حسن و باطنی مدرسہ محمد احرام و قد ثبت فی الشیخۃ طلب الیقین لغیرہ  
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَلَا اَنْ اُطْلِعَ مِنْ لَیْلِ اَوَّلِی رَوَیَ الْخَارِجِ وَیَعْنِی عَنْ ابْنِ سَعْدٍ  
 الْحَدَّثَنِی رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ اَنْ نَاسًا تَوَلَّوْا عَلٰی حِلْمِ سَعْدَانَ سَعْدَانَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ عَلٰی حِلْمِ رَافِلَہَا  
 بَلَغَ قَرِیْبًا مِّنَ السَّجْدِ قَالِی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَوْمًا اِلٰی خَیْرَکُمْ اَوْ سَیِّدَکُمْ قَالَ  
 النَّبِیُّ قَالِی الْبَغِیُّ وَ الْخَطَاۃُ اَنْ قَامَ الرَّؤُوسُ لِلنَّبِیِّ الْفَاضِلِ الْوَلِیِّ الْعَادِلِ  
 وَ قَامَ السَّعِلُ لِلْعَالَمِ مُسْتَجِیْبٌ غَیْرُ مَکْرُوْہٍ عَمَلًا لِّهَذَا الْحَدِیْثِ وَ رَوَیَ الْخَارِجِ  
 وَ مُسْلِمٌ مِّنْ حَدِیْثِ شُعْبٍ مِّنْ قَالَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ الطُّوَلُیْنِ الشَّہُورِ وَ انْطَلَقْتُ اِلٰی  
 رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حَتّٰی دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَاِذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی  
 اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جَالِسٌ حَتّٰی النَّاسُ فَقَامَ ابْنُ طَلْحَةَ بَنِی عَبِیدِ اللّٰہِ یُرِیْ حَتّٰی صَا  
 وَهَّانِی وَ اللّٰہُ مَا قَامَ اِلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْیَہَا حَرَمِیْنِ وَ غَیْرِہَا اِلَّا طَلْحَةَ وَ رَوَیَ  
 التِّرْمِذِیُّ وَ ابُو دَاوُدَ وَ النَّسَآءُ فِی عَنْ عَائِشَہ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہَا قَالَتْ مَا رَأِیتُ اَحَدًا اَنْشَہ  
 مَسْمُومًا وَ هَدِیَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مِنْ قَاطِعَةٍ ثَبَّتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی  
 وَ رَضِیَ عَنْہَا قَالَتْ قَامَ اِلَیْہَا وَ اجْلَسَ فِی مَجْلِسِہَا وَ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 اِذَا دَخَلَ عَلَیْہَا فِی مَجْلِسِہَا قَامَتْ اِلَیْہِ وَ قَلْبَہَا جَلَسَتْ فِی مَجْلِسِہَا وَ رَوَیَ ابُو دَاوُدَ

وعن ابن هرون قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحل لنا فاذا قاء فمنا قسما  
 حتى نراه دخل بعض الرواحي وعن حماد بن زيد قال كان عندنا ثوب فبنا ثوبين فقال  
 حماد فمنا الى سيدكم او قال سيدنا قال نعم في حاصله انك تكتب من فعل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بنفس المكنة ويامر بذلك الا تصار وتقرئ من فعل ذلك  
 حضرتي وثبت ايضا بفعل جماعة من السلف ويعضد ذلك ما ورد في تاريخ الناس  
 من اكرمهم واكرمهم على حسب مراتبهم وما جاز في احترام فضلاء المسلمين وتوقير  
 اولي العلم والدين والرفق والترحيب بطلبة العلم وتبجيل ذوي الفضل  
 الفهم وتبجيل مراتب المؤمنين ومسايرة الى رضى رب العالمين قال النووي في  
 حاشي القطان رحمه الله عليه يصلي العصر ثم يستند الى ظل منارة مسجد شافعي  
 بين يديه علي الدايي واحمد بن حنبل يحيى بن معين وغيرهم يسألون عن الحديث  
 وهم قيام على ارجلهم الى ان يجتن صلوات المغرب لا يقفوا لاحد منهم اجلسوا  
 لا يجلسوا في بيت واعطاء ما له في ثوبا قاضي عياض من رأى اولادي ولو ثوبا قاضيا  
 فابتلاه الله ببلاء لا ذوا له في حاشية السيد الشافعي على المشكوة قال النووي القيام  
 للقيام من اجل الفضل مستحب ليس في كمالهم في المرافة شرح المشكوة قال الخطابي  
 وفي الحديث كرامة على ان قيام المرء بين يدي النبي الفاضل والوالي العادل و  
 قيام السمع للعالم مستحب غير مكروه وقال البيهقي هذا القيام على وجه التواضع لا كرامة  
 كما كان قيام الاخصار بسعد وقيام طلبة الحبس مالك بن مهران في فتاوى القسمة لا يكره  
 قيام الخالس في المسجد ان تدخل عليه تخطا له وانما المكروه محبة القيام من الذي  
 يقام له في الطهارة والامانة ان دخل علم او انه او استاذ الذي علم القرآن جاز  
 ان يقام له خطبه وما سوى ذلك لا يجوز في تنبيه الغافلين لا في التنبيه المستحب  
 في باب صفة اهل النار في حديث طويل مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا نظر الى قامة تخطا له صلى الله عليه وسلم في عجايب  
 الهبات وخرائن العبادات انما نال عن الاسلام الاسلام بشي كبريا من شايده عاوت عجم



خام چون در دیاری رسم باشد که اگر خیزند مسلمانان بشمار باید که بر خیزند و که اندر اسلام حرام است که  
فی خزائن الروایات فی نوادر الوریات شرح الوریات والرحمانه جید الخدمه یغفر الله تعالی  
بالقیام و اخذ الیدین و ذکره و غیره و لا یحکم فی الشیخ و لا یحکم فی غاوی المکر فی ادب  
زیاره رسول الله صلی الله علیه وسلم فیتوجه الی قبره صلی الله علیه وسلم فقف عند  
رأسه الی قول و لا یصم بین الی حرار الثوبه فهوا هیب و اعظم الحرمه و هیب  
کما کیف فی المصلی و یتمثل صوره و تلک کیمه الهیه کانه نائم فی حجره و یسمع  
کلامه کذانی الا خیاره شرح المحار فی جذب القلوب در وقت سلام آنحضرت صلعم  
دخول در آنجناب با خط دست راست بر دست چپ بنهد چنانکه در حالت نماز کند  
فی نوادر الفاوی او کان جالساً لا یقوم لا یجل العالم او المتعالم علی وجه الحقا  
یکسر و اور دلائل استحباب استحسان قیام سنگام ذکر ولادت شریف استقامت نامی قومه  
بمن مذکور بن کچه حاجت اعاده کی نہیں ہی قوله هم لوک کچه عقیده علمد خرمین شریفین کی  
نہیں بین جو قول شریف کی مثل آیت و حدیث کی قبول کر لین اقول کہ فی اہل اسلام ایسا  
کلمہ نسبت ذوات عالیات خرمین شریفین کی نہیں نکالی کا جو تعظیم و حرمت کہ مظلوم  
و مدینہ منورہ اور وہاں کی رہنی ہر لون کی احادیث میں مذکور ہی ہر فرد مسلم و مسکو  
واجبات اعتقادات سی جانبی خدا با جس شہرون میں بنیید خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
مبعوث ہوئی ہوں اور وہاں نشو و نما اسلام کی ہوئی ہوا و جس مقام میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کھد میں جو جو ہوں او حکم حیات کار کہتی ہوں اور ہر جا وھی اور شیخ  
رسالت اور مودہ قرآن شریف اور مقام ہجرت اور مجمع صحابہ اور قیہ ایمان اور مستقر  
اسلام و ظہور عالم نبو اور ملقب بحجیر بلا و اسم و حرم خدا و خرمی و دار الابرار و دار الایمان  
دار البینہ و دار الاسلام و دار الفتح و دار الحجت و قیہ الاسلام موجب احادیث صحیحہ  
کی ہوا اور وہاں کی رہنی ہر لون و واجب تعظیم و التکریم موجب بعض شایع کی ہوں اور قرآن  
اور سنن نازل ہوا ہوا اور تاویل و شان نزول سنا ہوا و احوال و عادات و اخلاق حمیدہ  
و شمائل ضیہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سی اور ولادت نامہ آخر بخوبی راقف ہوں



اور شرف و ارفع حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کعبہ نورہی ستار تمام خلق اللہ سی ہوں  
 اور تین کا تولی و فعل لائق اعتقاد ہو تو ہر قول کی کاوا حبیب العمل ہو گا مستحق جو کفر الکعبہ  
 برحقہ و کجا مادہ اسلامی بنان الیسی ہی لوگ گذری ہیں کہ استخفاف و دونوں شہر مکہ مکہ  
 کیا اور اندرون حرم کعبہ کی حضرت کثیر بن رضی اللہ عنہ کو شہید کیا اور انسانی آیت و من نلہ  
 کان انما اختیار کی اور ہند کعبہ کو اللہ پر بخون ناحی کر کی جلا دیا اور بخار نکری و دونوں  
 کی کر کی اور شک حرمت حرم حق اور حرم رسول خدا کا علی بن ابی اور مسجد نبوی میں گویا  
 باندھی اور شہید اپنی اور وادی جہالی کی وی اور باوصف اسکی معوی ایسا باری کی گئی تھا  
 اسے طبع اسوقت میں ہی سر واد کی ہون کی وہ لوگ کہ ابانتہ اور استخفاف و دونوں بقبہ  
 مکہ مکہ کر کی اور اولی اقوال و افعال کو نہ مابین اور او کبہ جو کعبہ بخت و ضلالت و کفر  
 شرک کا ہزارین کی نو و خلف رشید اپنی نقیہ ایون کی ہیں او کو حرمت و تعظیم مکہ اور شہر  
 اور اقدار اتباع سالکان و مابین ہی کیا علاقہ ہی اس حکمہ واسطی الکاحی اہل اسلام کی مجاہد  
 فضائل و مراتب تعظیم و تکریم اہل حق میں شرف حق کہ وہ منقبتہ و ثبوتہ تمام توفیق کی ہیں مکہ  
 ہوتی ہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کتاب خدایا قلوب میں تحریر فرماتی ہیں  
 اور جملہ اسماء و بیہ منورہ کمالہ البلدان اکالہ القری است بطل خطہ تسلط اور جمیع مہار و غلبہ  
 اور اور جمیع اقطار و انعام غنائم و ارتفاع خراتی از القاب و ست بعضی علماء بمعنی بار غلبہ  
 فضل و عظمت رتبہ جل کردہ یعنی فضائل و رتبہ عظیم فضائل و توارست و کی از اہمائی  
 این مکان عظیم الشان زبان است کہ آیت مجید و اللہ ان تسبحوا لا یحکمان کہ دشمن انصار  
 و شای این مہمان عالی مقدار است نبی از است و نیز مرجع مال اہل ایمان و مظلوم و حکام ان این  
 بلکہ کہ یہ است و از انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت است کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود  
 کہ فرشتہ ایان کہ الفا و الہام ان بر قلوب اہل باب القان انما یکنہ گفت کہ من انکس  
 ام و ہرگز از وی سرور ان زوم فرشتہ چنانہ تغدو و اوقت با وی رست کہ من نیز انوام  
 اور از تو جدا شوم لا حرم ان ہر دو صفت حمیدہ و در نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ملازم مکہ کہ  
 کہ الحباء من لا یحکمان و در حدیث آمدہ کہ اول کسی کہ از ایشان من شکر شفاعت

این در بیان اهل مدینه اند شمس اهل مکه شمس اهل الطائف اند از اهل مدینه است که در احادیث صحیحین  
 مذکور شده است المذاهب ثلثی خدمت الرجال کما تنفی الذکر خدمت النجاریه  
 یعنی مدینه در خاصیت از اهل حرکت و بلیدی مردان ثلثی کسب منکران است که از اهل حرکت  
 یکسره و در صبح بخاری آمده که اهل طائف ثلثی الذکر کما تنفی الذکر خدمت  
 النجاریه مدینه از حرکت و بلیدی پاکست بلیدی گنایان اچان ی برده که کسب منکران  
 حرکت فقره مراد ثلثی و اهل طائف و فساد است از اهل طائف و اهل طائف و  
 بقول اکثر علما این خاصیت مذکور در صبح از زبان و مورید است و حضرت علی مرتضی  
 کرم الله وجهه از رسول صلی الله علیه و سلم روایت کرده که ثلث باطن با اهل مدینه بودند  
 از عبادت شان درین بلد یعنی مدینه و حضرت صلعم عباس رضی الله عنه روایت  
 کرده که رسول صلعم فرمود حق تعالی این جزیره را بر او تکی این جزیره را از نجاست پاک  
 پاک گردانیده و از آنجا است که این طایفه مظهره از نجاست وجود و حال که در خرابی  
 برآمد محفوظ و حصول باشد روایت صحیحی ثابت نموده است که در آن زمان بر سر سواد مدینه  
 جمعی از ملائکه مومنان باشند که حرمت او کنند و از در آمدن جلال منع این و از آنجا است  
 که حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و سلم دوم را وصیت فرمود و اگر ارم اهل این بلد  
 شریف و عظیم سکنت این بقعه عظیم و ثنوت این دعا از وی می که باید از نجاست اهل مدینه  
 وقوع یافته چنانکه معلوم میشود و خروج می پذیرد باز با و است اما حدیث دیگر که بطریق منطوق  
 عنوان نموده درین باب بار شده است قال رسول الله صلی الله علیه و سلم المذاهب  
 مذهب اهل مدینه به مقام محبت است و فیها صحیح و در دست خراجگاه این است  
 از وجود و مرقه طاهر و نموده صلعم و ذکر اصبغی و در مدینه است ثلثی که هم از من  
 باقی و از ملائکه که در هر روز از شب قبرش بقیش بدیشان بخون و شسته است و در  
 و حقیق علی اقصی خط جبرانی و لازم و سزاوار است بر اوست که خط حرمت است  
 من بجا آرند و در رعایت حقوق شان شمه فرو گذارند و هر چه از ایشان صدق و یاد مواخذه  
 نکنند و نماند و گذارند و ما اجتناب الکما کثر ادام که ایشان معنی اهل مدینه از کتاب

[illegible]

على حسب ما فهمت من تفسيره ان قوله راه نه مندا سجد يكه زياده بر نسبت جواهرى خوشي و نصيحتي نما  
باشيد بلكه چنانكه الفتق و دعوت و در تمام مصيبت منسوب مطعون باشد زيرا كه شريف تولى  
حضرت سيد شمس الرحمن كاشيت از اين شريف و بهر عصمتي و بهر عيني نرود و از حسن عبادت و عفو  
مغفرت محروم سازد **الحاكمي** اكناف طيبة **كلهم** الى القلب من اجل ان حبس حب  
راسي النجوى في تبيد الكلب **فقد اريد من الاخوان** **فلا موه على كان فيه** وقاله  
**اسحق الكلب** فقال **عمر الله اني عني** **راة موه في حبي** **ليس لي لفظ**  
گفتاى محزون تمام **انچه** **شداست** **انكه** **مى ترى ام** **بوز و سك** **دام** **مليدي** **سجده**  
مقدود و البته **اترو** **عيباي** **سك** **ملي** **و بر شمر** **عبدان** **از عيب** **ان** **بوى** **نبرد**  
گفت محزون نه نفسى من **اندر** **تنگر** **شنى** **از چشم من** **مى** **كشيدم** **بسته** **مولى** **است** **ان**  
پاسان كچه پلى است اين **او** **چندان** **من** **و** **فها** **مفتين** **نى** **اقوال** **افعال** **عادات**  
الالياح حزين شريفين كوسائل و ديني **سخت** **سخت** **و مفتي** **متر** **و** **يا** **مى** **و** **رجل** **كف** **خلاف**  
عادات اهل حرمين كى سوا كوكروه و غير محترمه و فرمايى **نى** **الهدية** **قال** **ابو يوسف** **هو**  
**قول** **لشافعي** **ه** **يجوز** **للبيع** **في** **المصنف** **الاكبر** **من** **الليل** **لتعارف** **اهل** **التحريم** **مى** **راي**  
مين هي كها امام ابو يوسف و امام شافعي رحمه الله عليه **نى** **جاري** **اوان** **مجرى** **بعد** **وى** **است**  
كى بيل عادات اهل حرمين كى **نى** **الكافي** **شرح** **الواني** **وقال** **ابو يوسف** **و** **اشافعي** **مخبر** **المخبر** **نى**  
**المصنف** **الاخير** **من** **الليل** **لتوارث** **اهل** **الحرمين** **حرم** **مكه** **و** **حرم** **المدينة** **يعنى** **كافى** **شرح** **و** **مى**  
مين هي كها امام ابو يوسف و امام شافعي **نى** **جانه** **مى** **اوان** **مجرى** **بعد** **وى** **راي** **است**  
**سبا** **توارث** **و** **مقابل** **دو** **نوزن** **حرم** **مى** **حرم** **مكه** **و** **حرم** **مدينه** **كى** **نى** **السنن** **شرح** **كفر** **الدقائق**  
**و** **الاستراحة** **على** **خمس** **سليمان** **يكه** **عن** **الحجور** **لانه** **خلاف** **معل** **اهل** **الحرمين** **نى** **الهدية** **و** **كذا** **بين**  
**اخلاصة** **و** **الوتر** **لعادة** **اهل** **الحرمين** **و** **اشافعي** **البعض** **الاستراحة** **على** **خمس** **سليمان** **و** **ليس** **صح** **نى**  
**الكافي** **و** **كذا** **بين** **اخلاصة** **و** **الوتر** **لتعارف** **اهل** **الحرمين** **الاستراحة** **على** **خمس** **سليمان** **يكه** **عن**  
**الحجور** **لانه** **خلاف** **معل** **اهل** **الحرمين** **نى** **اخلاصة** **فان** **شرح** **على** **اشافعي** **سليمان** **لم** **شرح**  
**مين** **كل** **ترويح** **من** **اختلوا** **فيه** **قال** **عصم** **لابان** **وقال** **عصم** **لا** **يستحب** **لك** **لا** **تخالف**

عسل اہل احسن میں لعین ہدایہ وعینے وکاسے فمشح عینے  
وفاشیمہ میں سے بیہوش اور راحت کپڑا درسیان نروک  
خامسہ اور ویز کے کتب و تحسن سے اسوا سے کمال  
وعادۃ اہل احسن میں کے ہے اور آرام کسنا بعد  
پانچ سلام کے تینے بعد اس رکعت نماز تراویح  
کے نزدیک چہرور عثمان کے مکروہ ہے اور لعین  
نہ کہ سخن جانا سے عینہ معتبر اور عینہ صیح  
ہے کیونکہ یہ خلاف عادۃ عسل اہل احسن میں ہے  
فی تحت البدرۃ وواقع ہے فی بعض الروایات المنع  
من زیارۃ القبرور فی یوم الحجۃ قبل الصلوۃ  
لا عسل لہ لا تحفل مخالف عادۃ اہل احسن میں لعین  
تختہ پر وہ میں سے کہ وہ جو کہ بعض روایات میں منع زیارت  
قبرور روز جمعہ قبل نماز کے واقع ہے اسل  
ہے کیونکہ یہ مخالف عادۃ اہل احسن میں ہی  
فی مشاوتے مجمع البسکات والزیارۃ یوم الحجۃ  
افضل خصوصاً اولہ وہو المتعارف ہے  
احسن میں الشریعین حیر جن اسل التحفہ والقیس للزاف  
ویشع عبد الحق محدث دہلوی رحمتہ اللہ علیہ  
ترجمہ شکرۃ شریف میں تحریر ہے کہ زیارت  
روز جمعہ فاضل تر است اور وہ اسل دیگر خصوصاً  
روز اول روز جمعہ وہمیں است متعارف و احسن میں الشریعین  
سیر ولین سے آیت در اول روز جمعہ ہے  
قیس بر اسل زیارت ہے العینے مشکوٰۃ

[illegible]

[illegible]





نقل فتویٰ مولانا محبوب علی صاحب ابادی باب  
 عدم جواز تعدد جمیع عقیدات بخواب روان شعر و ارتداد  
 بعد که جناب دة المحققین فزیده المبدعین استلزاماً  
 مولانا محمد مظہر کریم دام ظلہ العالی بہار رضا ان  
 بستانہ ہجری بمقام شاہجہان پور رقم فرمودہ  
 یوزند و علما شاہجہان پور لکھنؤ و رام پور و دہلی  
 و غیر ہم تصدیق ال استاذان لئودہ مہور خود ہا  
 ثبت فرمودہ اند برای فائدہ خاص و عام  
 در خیابان دہ شہ

# نقل فتویٰ جناب لوی محبوب علی صاحب دہلوی

قل جاء الحق و زهق الباطل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

این فتویٰ کچھ سو دو وقت جواز تعدد جمعہ در شہر واحد مطلقاً در ہر موضع و ہر مسجد کہ بعضی  
 اشخاص از امام سوداگر و قلیت تدبیر برای مخالفت دینی امام فتویٰ داده ہو و بر این ثبت کردہ اند  
 بجز تحریر در آمدہ کہ تعدد نماز جمعہ بیگناہ نہ ہو واضح کثیرہ فی ضرورت بحاجت انجیہ خاکا الا  
 رواج یا قیاقہ باتفاق نہ ارباب اربعہ ہا کو است خصوصاً در مذہب حنفیہ انصاف شرط است و  
 اسامی متب کہ درین فتویٰ روایات انہا مندرج است تفصیل ذیل جہت مزید عمایکی مرقوم شد  
 تہذیب الاضلاع ابراہیم شاہی دفعہ چہون حاشیہ ہادیہ قدنیہ زاد ابن سماعہ عہد غزالی  
 باب معدن سیراجیہ بدیع القادری خان مستطی صغیر مستطی کبیر عالمگیری شرح چہون افغان  
 فضول حمادی معراج الکوریہ بنیادی تہذیب شرح و مباحثہ بحر الموائج جوامع الفقہ حنفیہ  
 رجوع الی الاسنی اختلاف الائمہ خلاصہ دستور القضاء بدائع عیالہ فتاویٰ ماوراء النہر  
 شرح وقایہ کافی ترصیع فلسفی مختلفات شرح کرمی محیط علامہ قاسم حنفی شرح خطابی  
 تقریب معذوری شرح کراچی وری سنی مجمع جوہر فائزہ محققہ امام غزالی شرح ملحد  
 ہادیہ بدائع فتویٰ جواز تعدد جمعہ مطلقاً چنانکہ بعضی اوستہ اند کہ در ہر موضع و ہر مسجد در شہر  
 واحد درست است غیر صحیح و مخالف مذہب امام امام الی حنفیہ و خلاف ظاہر روایات است  
 و صحیح روایات متفقہ در جواز تعدد جمعہ ضعیفہ و مریضی انہما و غیر قابل اعتناء ہونا سید علی  
 چند و چہ اولیٰ اند کہ درین فتویٰ ذکر شد و تعدد جمعہ ہر کام ہر دوم ہا و بن سلطان و لغزہ

استند ان چنانچه در مضار نفار این امر در پیش است احطانه که برست پس شایسته است از بحث  
تا سخن فیه و خطاست در مطلب بجز مغالطه برای عوام امر دیگر متصور نیست چرا که جمیع  
مجموعه مذکور بامام مذکورین حکام صریح اند و توجهاست جمعه بامام کردانیدن یک شخص  
باجماع الناس و مخالف ان هیچیک و ایت مستبر است و مستحق نیست که التذیب از انقدر  
الاستیذان من الامام فامح الناس علی رجل یصلی بهم اجمعه جاز فی الايضاح قال  
ابو الحسن ان انقدر یحتمل الاذان من الامام یعنیته او مود قبل ان یلی غیره فلا یس ان  
یجمع الناس علی رجل یصلی بهم لان عثمان رضی الله عنه لما حضر قدم الناس علیا و هو  
بهم و لانهم حیاجون الی اقامته فذا الغرض فاعبر اجماعهم ۱۲ ایضا شایسته است که التذیب من  
العیون نمیگردد لاجل الضرورة الا ترى ان علیا رضی الله عنه یصلی بالناس و عثمان رضی الله عنه یصلی  
الناس علی علی رضی الله عنه و ایضا فی بعض النسخ ان علیا یصلی بالناس و عثمان رضی الله عنه  
عند ذلک یجوز لکل الناس احتیاج الی الیها فاعبر اجماعهم حاشیه بر این  
بعلا امت خود در آخر ۱۲ قال ابو بکر الرضی الله عنهما کان السلطان فاستفاظهم ان یختاروا  
علی رجل یصلی بهم اجمعه و یصیر کان الامام اولی بهم فیه بتعذر استیذان که کافی فی نفسه  
و فی التوارد این سماع عن محمد بن حمره جمیع الناس علی رجل یصلی بهم جاز که فی الغائب قال ابن  
سبکت محمد بن یقول ان ابن مبرمات و السهم یولها رجل یصلی بهم جاز الا ترى ان رجلا  
یصلی بهم ظلمات علی بهم اجمعه اجرت ذلک فینه و او انقدر یحصل ان الامام یعنیته او مود  
قبل ان یولی غیره فلا یس ان یجمع الناس علی رجل یصلی بهم کذا فی الباب المحدث و اوال صریح  
فصلی بهم خلیفه البتة و صاحب الشیخ ای حاکم سیاست او الفاضلی جاز فان لم یکن فیه احد  
منهم و اجمع الناس علی رجل یصلی بهم جاز کذا فی السراج فی نصب الفاعلیه الخطیب غیر مستخرج و جاز  
من ذکر امام عدوم فمخیر للضرورة کذا فی الدر المختار و ان لم یکن شخص لا یخلقه البتة  
فاجمع العامة علی تقدیم رجل جاز لکل الضرورة ۱۲ فاضلی خان و ان لم یکن احد من مولا جمیع  
الناس علی و احد یصلی بهم جاز ۱۲ علی صغیر شیخ دهلوی در صراط مستقیم می نویسد گفته اند  
که در این باب که و لایه ان نفار اندر سلطانان امیر که بافت جمیع و اعیان کنند و اگر کسی را

قاضی سازند قاضی شود نیز قضی سالاران نهی و چنین است در قصود عبادی و عالمگیری  
 معراج المذاریع و نحو است دوم الکمل و است جواز تعدد و خارج مخالف است مرزوات  
 صحیحه معتدله مذکور است بحقیقه را و معارض است بظاهر الروایات الظاهره از امام مذکور و این  
 متعدد و غیره بار العمل مانع است از اگر چه بعضی بران فتوی داده اند چرا که فتوی مخالف مذکور  
 پایه است بر اندر و این روایات معتبر است المهر عندنا انه لا یفتی ولا یعمل الا بقول الامام  
 ولا یعدل عنه الا قولنا و قول صدق الله و غیره الا بالضرورة که علیه المزارعه و ان صرح الشافعی  
 بان الفتوی علی قول غیره لانه صاحب المذهب الامام الاقدم فتاوی خبریه و غیره بار  
 کتب معتدله و فی شرح الوهبیه الشافعیه فی القضا لیس من جملة معتدله مانع است از  
 فیستعمل الا بقولنا و کذا ما سیاهما در مختار و لا یعدل عن ظاهر الروایه و تلامذهم  
 مانع من ظاهر الروایه لیس من بابی حقیقه و لا قول فی الخبر الا ان فی کتاب القضا خارج عن ظاهر الروایه  
 معتدله و فی الاصول من جملة امکان صدور قولین مختلفین متساویین من معتدله و مرجع  
 عنه لم یبق قول الا فتاوی خبریه و ما مخالف ظاهر الروایه لیس من جملة معتدله مانع است از  
 خبریه اما يجوز اقامه الجمیع فی المصنفی موضع واحد الا اکثر فی ظاهر الروایه عن ابی حنیفه  
 ضعیفی اتم اقامه الجمیع فی موضعین او اکثر من موضع واحد فی جوامع الفقه عن ابی حنیفه  
 روایتان و الاظهر جواز ما فی موضعین انتهى تسلی کبری لایس فی الجمیع فی موضعین  
 ثلث فی هر عند الشیخانی عن الامام روایتان و الاظهر انه لا يجوز توجیه جوامع خلافی  
 قائل الطحاوی انهم من مذنبین انه لا يجوز اقامه الجمیع فی اکثر من موضع واحد فی هر کذا فی  
 جملة الایاتیه فی اختلاف الایامه ۱۲ و راجعه عند ابی حنیفه و لا يجوز تعدد ما فی مصر واحد و کذا  
 روی و صحاب الا باذن ابی یوسف انه لا يجوز فی مسجدین فی مصر الا ان یکون بینهما کثیر  
 منی کون مصرین و کان فی المطبع الجسر بعد افتتاح القدر ازین روایات صحیحه معتدله واضح  
 گشت که قول تعدد و نماز جمعه در یک شهر اگر چه دارالایمام باشد خلاف ظاهر الروایه  
 و غیر مذکور ابی حنیفه است و عمل بران مانع است از تعدد و لا یستحق القدر و جملة الروایات  
 و شیخ محمد و بنسوط و حسی الشافعی و فتوی بر جواز تعدد مذکور است قطع نظر از آنکه معمول

بر تقدیر موجود بودن سلطان و تحصیل استبداد و مراد از تعدد و کثرت آنست فقط  
 و خلاف ظاهر الروایات و مخالف مذمب امام الخلیفه و غیر قابل اعتداد است هر که جواز تعدد  
 جمعه از امام ابی حنیفه منقول سازد لازم است بر وی که از کتب اصحاب بی مثل امام ابو یوسف  
 و محمد حسن بن زیاد و غیره است امام مذکور مستند گرداند و بدون آن قولش مؤلفان  
 به محمد علیه نبش زیرا که مدار قرار یافتن مذمب امام بقول اکتب است و آن  
 غیر هم دستاوردن قول امام ابی حنیفه از کتب اصحاب بی اصلا منقول است فلا يجوز  
 العمل به سیوم آنکه کسی بگوید که جواز تعدد و جمعه منکام نبودن سلطان و تحصیل استبداد  
 قابل اندر چیست که مراد ایشان باموضع ثلثه فقط که در کلام ایشان مخالف فتوای  
 و تصحیح دیگرها و محدثین مذمب حنفی بحصر جواز یکصد جمعه در زمین یا ثلثه ذکر و بیان  
 روایات من الخالصه فی نوع منه اقامه الحجة فی المصر فی موضعین بحجج حنبلی حنیفه  
 و ابی یوسف رده و لا يجوز فی ثلثه مواضع دستور القضاة و فی التکلیف الی الخلیفه و المراد  
 جواز بانی موضعین و لا يجوز فی اکثر من یک و علیه الاعتماد و لا جمعه اقامه الحجة  
 فی مصر و احدی موضعین الاصح انه يجوز و فی القیاسه لا باس للامام ان یجمع فی مصر فی  
 مسجدین و علیه الفتوی و عن محمد رده انه لا یجمع فی اکثر من مسجدین و علیه الفتوی فی قیاسه  
 ما و ار النهر و ی عن الطحاوی انه قال لا باس ان یجمع الامام بالناس فی المصر فی مسجدین  
 و لا یجمع فی اکثر منهما و یکذا عن محمد رده و نه ما ذکره فی الغرر ان لا يجوز لجمعه عند یوسف  
 فی موضعین الا اذا کان مصر له جانبان فیصیر فی حکم مصرین که بخلاف جواز تعدد فی موضعین  
 دون الثلث و عند محمد رده لا باس ان یصلی فی موضعین او ثلثه سوا مکان للمصر جانبان او  
 لم یکن و یفتی فی شرح وقایه و فی فاضلجان بحججنا جمعه فی مصر و احدی موضعین منقول  
 ابی یوسف رده و لا يجوز فی ثلثه مواضع دیگر از روی عن محمد رده و عنه انه لا يجوز فی مسجدین  
 مصر و احد الا ان یکن منها کثیر کثیر کان بلکه حکم مصرین فان لم یکن منها کثیر کثیر فالحجة  
 لمن سبق منها کان منصوصا و صلواتهم جمیعاً و عن محمد رده جواز الحجة فی ثلثه  
 مواضع انتی ۱۱ و یروی الحجة فی مصر لای فی مصر و احدی مواضع ای فی ثلثه مواضع

ضعف



مسکسلین آثار کتب نماز جمعہ نسخہ طشتی عیاد ابا بکر و تحقیق و تفصیل این مسکسلین زیاده  
ازین در فتواهی کثیره الیف مولانا و سیدنا مولوی محبوب علی صاحب خلیف حضرت  
مولانا رستم علی صاحب قدس سره بالاطریق من الروایات مع فوائد دیگر مرصوم است  
ان شئت فاجع الیها کتب بحمد و بحمد جلیل الدین و نیاز منشی محمد شاه علی و سید  
سیدنا ابوالصراط مستقیم و در کلام صاحب پدایتی تشارلی توحید جامع جمیع است  
کفته انبی جامعہ البجاعات و جامی دیگر گفته لایزال تمام مجمع عظیم و در مختصر امام علی تصریح  
است که ادای جمیع دیگر کم از سافت سترده درست است باین روایت انبیا  
یون بن ملک جمیع انتری بینا و دل نشسته امیران فان التقیاطا و ان سفت اعدا  
و لم یکنیة الاحرام بطلت الماخرة و لو لم یحقق البانیة اعلام الطیف النبی

جمیل الدین	ابن یاریک	فقیر محبوب علی	محمد عظیم علی	دکتر محمد علی	حافظ محمد قاری
غلام احمد	نیر علی	محمد علی	محمد علی	محمد علی	محمد علی
عبد رب	نیر علی	غلام علی	محمد علی	محمد علی	محمد علی

فی موضع واحد و هر سه ۱۱ **محمد خا** ان فی قوی روایات صحیح است سلمان را عمل نمود  
بر این اجبه مخالفان با جازر لعل دشمنی کلمه ثانیها عن ابی حنیفه لایحوز فی اکثر من وضع  
و اخذ لان جمیع من اعلام الدین لایحوز تقبیل جامعها و فی جواز نهانی بکافین تقبیلها  
و فی الجحطان و قضا بطلنا لان المقصود من اقامه جمیع منی البشار و انما طویبها  
کلیا و نه النفس و نفوت و یحل بالاقامه فی موضعین فی الجحوظ لایحوز تقبیلها

تقدیر جواب مولانا و استادنا محمد مجتهد کریم  
مضامین دیگر علمای اعلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمده وفضل علی رسیده الکریم

بر خید که بودن نماز جمعه در یکجا سیر و افضل و اولی است چه در آن کثرت اجتماع مسلمین و خیر  
زیادتی ثواب نماز است این باجه از الشریعی اندوخته از آنحضرت صلی الله علیه و سلم و است  
کرده که نماز مرد و در خانه ثواب یک نماز و نماز او در مسجد محله ثواب سبب پنج نماز و نماز او در مسجد  
جمعه ثواب پانصد نماز است پس در فضیلت و خیریت آن شک نیست مگر فتویٰ بعضی جواز تعدد  
بمنفعه قول الضعف و مرجوح و مخالف مذکور و غیر صحیح و ناجایز العمل است و معنی که یکمال  
ظلمه آن بسط و شرح مر جوحیت فتویٰ جواز بیان کرده محض تطویل لا طائل است که سیطره  
و من غیر کتب استناد و محققان است چه او را روایات صحیحه معتبره مفتی بهما که در باب جاز  
تعدد و کتب متون و شریعی معتبره که درین فتویٰ روایات اینها مندرج اند و دیگر کتب استناد  
واقع اند یا بعد از این مغالطه می عوام یا راه قلت تدبر و سوء تفکر رقم ساخته و باوصف  
این سنی کلیات است بهیچ وجه و انسابه شل قوله قل جاء الحق و زکق الباطل لا اله الا الله و قوله  
از راه سوء تفکر و قلت تدبر برای مغالطه می عوام و قوله جمیع روایات منقولہ در جواز تعدد  
جمعه ضعیفه و مرجوح عنها و غیر قابل اعتناء و ناسفید مطلب اند و قوله روایات تعدد غیر  
جائز العمل و نامعتبر اند و شل قوله فلا يجوز العمل به و قوله غیر مشهور و باطل انتهى در حق  
قائلین جواز تعدد که احتجاج متون و علمای معتدین و محققین استند فقها و محدثین شر  
سفتی الثقلین و این بهاصح و صحیح در اختیار و مصنف بحر الرائق و مجمع و عینی و ابن نجیم  
اندیش کرده و بسیار زیان در از برای درین فتویٰ از و سر زده در مسائل اختلافیه فیما بین  
الفقهاء که کدام کس را هیچ گسینا می و شاعت نمیرسد بالفعل ایما لا یتنقیض بعین عبارت  
این فتویٰ احتیاطا لم یخرج الباطل الا باطل من سداخته و از کسادت و زکوفت آن انشراح  
سیمرود و روایات صحیحه مفتی بهما چند کتب معتبره و در باب جواز تعدد نماز جمعه مندرج میگردد





بکدام روایت مذکور نیست پس فی الواقع در این باب در بعضی از روایات  
و نهافت و مناقض صریح است پس هرگاه که دعوی متضمن اتفاق مذکور است در بعضی از روایات  
عبارت فتوی است که کذب و یا در بعضی از روایات کذب و یا در بعضی از روایات  
و اگر موافقتی از اتفاق امری دیگر بوده باشد فعلمیه این می باشد و اما آنچه در بعضی از روایات  
و اساسی است که درین فتوی روایات آنها مندرج است بتفصیل ذیل حسب این اعتبار و یکی از  
میشود الی قوله فتح القدر بدایه اقوال واضح بود که ازین عبارت فهمیده نشود که در هر کتاب  
از جمله اینست مذکور فتوی عدم جواز تعدد مذکور است زیرا که اینها خطه و غیر طهارات است  
منقول و واضح میشود که در اینست صریح است که صغیر و کبیر و جواهر اخلاطی و فتح القدر و  
در حقه الامه فی اختلاف الایمه یکی است کتاب متضمن عدم جواز تعدد و جمیع موافق دعوی مفتی بود  
اند و جمله آنها چون اصل کتاب تعلیمی صغیر و کبیر و فتح القدر و کبیر و کبیر با عبارات مندرجه  
فتوی متعلقه که در بعضی از روایات مذکور است در هر چهار کتاب مذکور فتوی بر جواز تعدد مفصل مذکور است  
و لو کان اینست مفتی از قبیل القدر الصلوة بیک و انتم سکاری بقدر مطلب غیث نقل کرده و  
تجیر کل عبارت اتفاق که از ان مفتی بی بودن و است جواز ظاهر و عیان بود و قاصر شده  
خیانت و نقل کرده چنانچه بجای خود تصریح باین خواهد رفت صرف جواهر اخلاطی و حقه الامه  
اینوقت یافته نشدند و در مقابل اصل هر دو کتاب هرگز بر تجیر و نقل مفتی اعتماد و تأیید نمیکند  
چالاک و صفت و نقل روایات چهار کتاب مذکور کرده همچنان اجمال نیست که حال این  
کتاب هم بهیچون طور نبوده باشد و طرفه تر اینکه روایات است و دو کتاب بنحله پس است  
فتوی بداناطرف برین اند که فتوی بر جواز تعدد و نماز بوده است چنانچه مفصل بیان اینست پس  
آنکه مفتی اندراج روایات است مذکور است جهت مزید اعتماد و نوشته سنگسار یعنی موجب مزید  
بی اعتمادی و خیانت شد هرگاه که حال خطا و خیانت مفتی بهیچون مرتبه پس اقرار و سرگذشت  
و جائز نیست و اعتبار از ان برض و رتبه بد آنکه فتوی جواز الی قوله غیر قابل اعتماد و تأیید  
مطلب اند اقوال از تحقیق و تصریح روایات صحیح و محتمل است که روایت جواز تعدد و نماز جمعه  
مفتی از صحیح و مختار مذکور است تمام الی صغیر و ظاهر است و معتقد است پس در عبارت

فتویٰ که در این لفظ عدم مابین لفظ فتویٰ و جواز و مابین لفظ در و جواز و لفظ تا در بیان لفظ  
واحد و درست و موافق روایات معتبره است اولی است یعنی فتویٰ عدم جواز تعدی  
جمعه چنانکه بعضی نوشته اند که در هر موضع و هر مسجد و هر شهر و احداث درست است غیر  
صحیح و مخالف مذہب امام همام اجماع و خلاف ظاهر الروایت و جمع و ابواب  
منقولہ در عدم جواز تعدی و جمعه ضعیف و مرجوح و غیر قابل اعتماد و نامفید بطلب اند  
قوله اولی آنکه درین فتویٰ تا قوله مخرج الدیراتیه و غراب اقول در صورت جواز تعدی  
جمعه یا عدم جواز استبدان سلطان یا اجتماع مسلمین شخصی در صورت تعدی استبدان  
شهر است الا کلام فیه و هذا الامر تبیس متنازع فاما بیننا و بینکم و آنکه مفتی بحال محبت و  
و سوزنی عبارت تهذیب و البیاض و ابراهیم شامی و ذخیرة العیون حاشیه بر  
و فقیه و نوادریں سماعه و غراب و لباب معدن و سر اجیه و در مختار و قاضی خاں  
مسئله فی غیره و شرح صراط مستقیم و فضل عمادی و هبالبکیر فی مخرج الدیراتیه و در  
مقام نقل کرده اند و غریب خون جگر خورده و مطلبش حاصل نموده چه اگر مقتصد و شریک از او  
روایات عدم جواز تعدی و نماز جمعه در صورت تعدی استبدان بوده است و اگر چه  
روایات بهین سفاهت است که در صورت تعدی استبدان اگر مسلمین اجتماع کرده پس  
شخصی نماز جمعه گزارند جائز است هر گاه که مدار جواز بر جامع مسلمین باشد اگر مسلمین بر چند  
کس اتفاق کرده نماز گزارند یا آنکه مسلمین بای شهر چند کرده باشند هر گاه امام برای  
نماز جمعه که پیش از نماز گزارند یا آنکه سلطان را میرسد که چند کس امام جمعه در شهر  
و یا حد مقرر نمایند پس بواجب قواعد شرعیه که امام وجه مانع جواز است و لکن کدام کس نصیر  
این معنی یافته نمیشود که بجز کجا جائز نیست و تا وقتی که روایت صحیح که امام کتابت نموده اند  
جواز تعدی مفتی بیان سازد و قولش موثوق و معتد نیست تا قیام و تا ازل پس این همه بحث  
مفتی را آنکان شنید و شرعاً هر امر رسیدن و اسفا قوله دوم آنکه تا قوله متعاشر کشفه  
فتاویٰ خیریه اقول حاصل این عبارت آنست که خلاصه از روایتی از ابراهیم عظمی که عدم جواز  
تعدی است و مفتی به و معمول مذہب امام عظمی بر روایت بوده است و بعد از آن قول کلام

بجانب قول غیر وی نیست سئلنا که ظاهر الروایات مذکور بخاریست که در کتب  
 روایات مفتی بهادری صحیح ظاهر الروایات بوده اند که امرواست صحیح و مفتی بهادری  
 ظاهر الروایات نمی باشد الا ما در او استثنای و فهمیدن و است صحیح و مفتی بهادری  
 ظاهر الروایات از قلت تدبر است و فتوی بر قول امام عظیم رحمه الله و عدم خدول  
 از قولش سببی احوال صاحبیه و غیره با از زمان مقدم است که مشایخ تصریح فتوی بر قول  
 غیر وی نداده باشند کما صرح محقق خزانة المفتین و التلخیص و شرح الطحاوی و مختار الاختیار  
 و التلخیص ساین جزیه مذکوره صحاب متون و کتب معتبره بهین منطبق است که بعضی جا  
 بر قول صاحبیه و جانی بر قول ابی یوسف یا محمد فتوی بوده است چنانچه در شرح  
 و قایه و در بیان وقت مغرب و در باب عدم حوا از قصار فاضلی مخالف مذکور خود  
 عجمی بر قول صاحبیه گفته و به مفتی و الفتوی علی قولها و در اکثر کتب فتوی بر قول امام  
 بطهارت است مقل من کور است و قصد با مسائل همچنان بوده است غالب مفتی را  
 هم از ان انکار بوده است و امردی انکار چگونه می توان کرد و با اینهمه علما که فتوی  
 بجواز تعدد داده اند در بنیاب قول صحیح امام عظیم و مذکور مختار وی اختیار کرده اند  
 نه قول غیر و در این روایت فتاوی غیریه و بجز الزام منضم مطلب مانده اند بل منضم  
 ما و آنکه مفتی عبارت در مختار ناقلا من شرح الوسیانیه در مقام آورده محض سکا افتاد  
 و که ام مطلب مفتی از ان واضح میشود و در ترجمه عبارت مذکوره نیست که قصار  
 فاضلی که معتقد است مانند حقیقه زانما بخلاف مذکور خود قصد انا فیه نیست اتفاقا  
 همچنین با سایر صاحبین از بن ضمون و سئلنا از چه کدام مناسبت و باطل  
 مطالب چه بطلن دارد ظاهر از این است میشود که مفتی بر اخطای ضمیمه مذکور سببی امام  
 راجع کرده بر عدم خویش معنی دیگر تر باشد مستند کرده اند و لا ینفی سخا فیه القول  
 اکنون حال خوش انهمی مفتی محمود مرتبه رسیده است پس عبارات سخا او چگونه تمام  
 کرده شود و فتوی او لا ینفی اطمینان کی بود است احاد و ما المذنب من هو الکفریم قوله اما بخیر  
 اجانه الحقیقه فی البصر فی موضع واحد الا ان فی ظاهر الروایه عن بعضی فتاوی غیره

اقول منی آخر عبارت این کتاب نقل کرده چرا که منظر مطلبش بوده و آن اینست و عنه  
 بگوید محمد ایتها يجوز فی مواضع متعدده قبل هو المصحح و لفظ هو المصحح از علامات معنی به  
 بوده است قال فی الدر المختار لفظ المصحح الذی من لفظ المصحح قوله ثم اقامه الجمع فی توضیح  
 او اکثر من مصرا واحد فی جمیع الفقه عن اخیفقه و ایتان الاظهر عدم جواز بانی منصرف  
 انتهى علی کثیر اقول تمامه هذه العبارة قال شمس الائمة الشری فی السبوط المصحح  
 من قول ابی حنیفه و محمدا و عن ابی یوسف ره انه يجوز لم یضیع لا غیر و عنه لا يجوز  
 بمصر فی موضعین الا ان یکون بینهما فاصل از تمام عبارت این بر دو کتاب است  
 واضح گشت که روایت صحیح واضح از امام عظیم جواز تعدد است و معنی تعدد طلب خود  
 نقل کرده است در حاشیه بزودی آورده که لفظ صحیح لفظ ضایع است که غیر آن صحیح  
 نباشد کما فی مختار الاختیار کذا فی السراج المستر فی تلخیص من کلیاتما ان الفتوی علی جواز  
 التعدد و اقول الامام الاعظم رح و هو مقصودنا قوله للابن فی الجمعه انی توکل کذا فی  
 رحمه الامه فی اختلاف الائمة این بر دو کتاب فی کتاب ایقانه نشوند بدون مقابله  
 باصل نسخ و ریاض صحیح یا عدم تصحیح چیزی گفتن نمی توانم و لو سلمنا ان ما یوجز فی  
 الفتوی مثبت فی اصل الکتابین بقابل روایت صاحب کثر الدقائق و شارحین ان  
 و در المختار و بحر الرائق و عالمگیری و کما فی بنوده اند فلا اعتبار بهما قوله واصله عند ابی حنیفه  
 ره انی قوله تعدد و فتح القدر عجیب است از فتوی که تمام قول صاحب فتح القدر درین باب  
 نقل کرده در کتاب مذکور صریح جواز تعدد را مفتی به بعد و کرده گفته نه ناخذ و در باب  
 امامت برین قول و علیه الفتوی گفته قوله ازین روایات صحیح معنی و ضم گشت که قول  
 بعد و نماز جمعه در یک شهر اگر چه دارالاسلام باشد خلاف ظاهر الروایت و غیره  
 انی حنیفه است و عمل به این ناجاز اقول حال روایات منقول در یافت شد که در چهار  
 کتاب مذکور فتوی و صحیح روایت جواز تعدد بوده است و در روایاتمانده آنچه نقل  
 اوقال است بیان نموده شد اگر کسی گوید که اینها و ای علم علما و معتقدترین فقها حنفیه  
 است و در جمیع الامه روایت از طحاوی بخبر شده است که صحیح از ترمذی است و غیره

تقدیر بوده است پس ادبیت عدم جواز صحیح و مذیب مختار باشد که نمیکنم اولاد و بر اصل کتاب  
یا طحاوی این روایت متقابل کرده نشده و بر تکرر مضمونی مطلقا اعتنا و نیست چرا که او در نقل  
روایات خیانت بکار برده چنانچه الفاظ گذشت و گو فرضا آن ذاتیه رحمة الله علیه سطا  
بالاصل خود را روایت فتاوی ما و زار النهر و غرائب سند رجه فتوی مضمونی معلوم میشود و گفته  
امام طحاوی تقدیر نماز جمعه بدو جایز است و نه ناخذ باین روایت مرقوم است تفاوت  
قول الطحاوی و تصحیح فرحنا من قولیه ابو الموفین بالتصحیح الکتب المستندة و فتوی العلماء الزکاة  
مجموع المستند من روایات منقولہ تصحیح صحیح و فتوی عدم جواز تقدیر ثابت نگشته  
و کلاش ضعیف و اجازت العمل باینه قوله پس آنچه درستم تقدیر و کما الراتب مضمونی و شرح  
و بسبب جواز و خسی از تصحیح و فتوی بجز از تقدیر مذکور است قطع نظر از آنکه محمول بر تقدیر  
موجود بود و سلطان و تحصیل سبب بدان و مراد از تقدیر و کما الراتب است فقط ضعیف  
و خلاف ظاهر الروایات و مخالف مذکور الی ضعیف و غیر قابل اعتنا و است این سبب  
السید برین نفقه و علم مفتی که تصحیح فتوی بموجب علماء کبار را ضعیف و غیر قابل اعتنا و گفته  
چرا که این نسخ مذکور انرا مستندین و محقق ترین علماء حنفیه انجان بوده است که  
مقابل قول و احد از این بزرگان احوال صاحبان فتاوی کثیره بموجبی و غیر وجه جای آنکه  
این بر نسخ متفق بر امی حکم تصحیح و فتوی هستند آن قول ضعیف و مرجوح باشد زیرا بر این  
علم فقه و افتا تحفی و محتجبت است که اگر اینها بر امی حکم تصحیح و فتوی و افتا باشند و  
مخالفت آن ضعیف و مرجوح و قابل اعتنا و مطلقا نیست و محتجبت است از فتوی که با آن  
این جمله قول صاحب است تقدیر بطور مستند خود در باب عدم جواز تقدیر و جمیع نقل کرده  
و باز قول مفتی به همین نسخ تقدیر را مردود و میسازد اگر قول ضعیف و غیر مستند  
بود و بر اینست خویش گردانند و آنکه مفتی گفته که مراد از تقدیر و کما الراتب است  
فقط متوجه که صدیقان و بستان است فضلا عن طایفه العلماء و ان مراد از فتوی  
صحت مفتی نبوده است مراد علمای مذکورین از این نسخ است بل عموما و مطلقا  
بوده است چنانچه همه وجوہات از مبحث این سخن میشود و در اینجا حاضر و را آنجا که

نقل و آیات مفتی نهاد رباب جواز تعدد و تودیه شود فاصبح ابراهیم مفتی را جمع  
 فوکل الضعیف الرجیح و اکثر انما المفتی به و الصیح المختار من تلمذت امامنا و تودیه جمعة  
 حنی مصر و اخذ فی موضع کثیره و هو قول المجتهد محمد و هو الاصح و ذکر الامام الحسینی علیه  
 الصلوة من ذنب ابجد و به ناخذ کذا فی البحر الرائق و فتاوی عالمگیری در کتب الدفای  
 گفته که ادای جمعه در یک شهر در موضع روایت است و در حاشیه از امام حسینی گفته که صحیح  
 از قول طبرانی است و در مکارمی گفته که اقامت جمعه در شهر در اکثر از دو جا رواست  
 بر صحیح و در فتح القدر گفته و به ناخذ نزد یک امام ابی یوسف بر جمعه در یک جا رواست  
 کما فی السراجیه از فتاوی بر تنه و تودیه و جمعة فی موضع واحد فی ثلثة مواضع عند الطبرانی  
 و عند الثانی تودی فی موضعین فقط و جمیع اکثر من مسجدین و علیه الفتوی کما فی الحاشیه  
 و هو الصیح کما فی شرح ابی المکارم اسراج المنیر و جائز است جمعه در یک مصر در موضع  
 کثیره نزد ابی حنیفه و رواستی از امام محمد و به ناخذ فی الاصح و در دشافعی و محمدرکاب  
 موضع جائز است و بقول ابی یوسف در دو موضع جائز است و بر و ابی ازودی حرمی  
 بیان آن هر دو موضع شرط است ۱۲ تهذیب الصلوة قال مفتی الثقلین الصیح من  
 قول الاعظم و الربانی ان بودی فی موضع واحد فی موضع کثیره ۱۳ حاشیه شریفه  
 در یک شهر در موضع متعدد نماز جمعه جائز است و هو الاصح علی فی الزیلعی علیه  
 الفتوی علی فی فتح القدر و ذکر الامام الحسینی و هو الصیح و به ناخذ از فتاح الصلوة  
 من الفتاوی العثمانیه لا بأس للامام ان یجمع فی مصره مسجدین بکذا روی عن محمد و  
 علیه الفتوی و عن محمد و به ناخذ اکثر من مسجدین و علیه الفتوی من حاشیه المنظومه اصح  
 من قول ابی حنیفه و محمد و به ناخذ بقرائن اجمعه فی موضع واحد فی موضعین او اکثر من یک  
 کذا فی المبسوط ۱۴ فتاوی حاکم و به ناخذ اقامتها فی موضعین اکثر فی مصر و اخذ فی الثانی  
 و هو الصیح و عن ابی یوسف و الا انه یجوز فی الموضعین بطحا دون اکثر و اخذ فی الاصح  
 فی الموضعین الا اذا کان هناك غیر فاصل ۱۵ ابی المکارم لو اقامت اجمعه فی موضعین  
 سواء فقی الذنب اربع روایات اولها عن ابی حنیفه و محمد و ابی یوسف و ابی حنبله و ابی حنبله

التحدی فی موضعین اکثر لان فی عدم جواز تعدد یا حرجا و کما خرج مرفوع ضحاک کما  
 التحدی ثانیها عن ابی حنیفه لا یجوز فی اکثر من موضع واحد لان الجمیع من اعلام الدین  
 لا یجوز تقلیل جماعتها و فی جوازها فی مکانین تقلیلها ما لاینها عن ابی حنیفه و صاحبیه یجوز  
 فی موضعین لا غیر نظر الی وجهی الروایتین البیاض عن ابی یوسف یجوز فی موضعین اذا  
 کان البصر کبیرا و حال من البیاضین ثم کتبنا و فی شرح الجمع ان ابی یوسف رجح الی یزید  
 الروایة الثانیة شرح مختصر فتاوی و تودی الجمعة فی مصر و احدی فی موضع متعدد عن ابی حنیفه  
 فی الصحیح و یقول محمد الشافعی و مالک جمیع السیر و عن ابی حنیفه لا یجوز الا فی موضع واحد  
 و یقول الشافعی و عن ابی حنیفه لا یجوز فی موضعین الا ان یکون بینهما بهر فاصل کما فی الروایة  
 سمرقند و یقول احمد بن حنبل یشترک کثر و تودی فی مصر فی موضع واحد قال شمس الدین التمیمی  
 خلقت الروایات فی ثمانية اجمعة فی موضعین فی مصر و احد فی الصحیح من الی الی حنیفه  
 و محمد بن یحیی فانه اجمعة فی مصر و احد فی موضعین اکثر من ملک خلافا لشافعی و عن  
 ابی یوسف یجوز فی موضعین لا غیر عنه لا یجوز فی موضعین الا ان یکون فی فاصل ثم  
 یکون کل جانب کثیر له ان فاته اجمعة من اعلام الدین فلا یجوز تقلیلها و فی ادائها  
 فی موضعین تقلیلها و لما قوله علی الصلاة والسلام لاجمعة و لا التشریع الا فی مصر جامع  
 فقد شرط یحیی اجمعة المصر جامع و فی الشرط موجود فی کل فراق و لان التحدی جمیع  
 و فی القول بان لا یجوز الا فی موضع واحد صحیح و اجمعة الفتنة فقد یکون من کل مصر واحد  
 اختلاف بحيث لو اجمعتوا فی موضع لها اجمعت الفتنة و قد مر بانها یستلزمها ان کان فی شرح و ابی  
 یحیی التحدی ثم جمعة چند جا جائز است و بروایتی از امام اعظم سبکی کجا جائز نیست مگر  
 از ابی یوسف نیست که اگر در میان شهره جاری باشد هر دو جائز است و جمعه  
 چند جا جائز است اما لابد و در حاشیه بالا بر طبقه که منور قول چند جا جائز است  
 حاشیه نوشته ظاهرند سب و روايت راجع و مفتی به بین است و هم در مقام  
 در کتاب چهارم و ابی یحیی یقول فی نور الدین حسن مرحوم بین است و است مختار  
 برین است فتوی برای وضع حرج چنانچه در شرح مجمع را بن عامر و فتح القدر



در باب ما یست بیان نموده ۱۴ ترجمه در مختار و توحیدی ازین عبارت مستعمل صغیر و کبیر  
 فتح القدیر سابق مذکور است و علاوه برین از روایات فتاوی خلاصه و در مجموع  
 القضاء و دایع و سر اجیه و هبه و فتاوی ماوراءالنهر و غرائب و شرح و فایده ضحی  
 و ترجمه و طبعی و شرح کفری و معدن و محیط و کفر و بلعی شرح طحاوی و تقریب و تری  
 و مجمع البحرین و در هر که مفتی و ین فتوی نقل کرده است ثابت و تحقیق است که فتوی  
 رجواز نقد و نماز جمعه بوده است و لو کان موضعین است پس هرگاه که از چندین  
 کتب معتبره کثیره واضح گشته که قول مفتی بنو صحیح جواز نقد است پس بر صحیح  
 جواهر اخلاطی و رحمة الله علیه علی نقد صحیح الروایه چه اعتماد قول معتبره و معمول مفتی  
 جواز نقد و جمعه در چند جا بوده است و هو الذی از قضاء عن صاحب المتون و مفتی  
 لازم و واجب بود که مسئله اختلاف جواز و عدم جواز در متون و دیگر کتب معتبره  
 ملاحظه کرده آنچه در متون مختار و مفتی بهی بود از اختلاف سبک در نه که قول غیر صاحب  
 متون اختیار سازد و طعن و تشنیع بر آنها نماید قال فی التلخیص المبین و العمل علی  
 ما هو فی المتون و اذا تعارض ما فی المتون و الفتاوی و المعتمد ما فی المتون و کذا یقتر  
 ما فی الشرح علی ما فی الفتاوی کما فی البحر الرائق و فی التلخیص شرح الانشاء  
 و التلخیص ان تالی المتون و شرح مقدم علی ما فی الفتاوی از تالی و سوامی این  
 در تمام بلاد و شهرها از قدیم تا الان بمن جمول و دستورات که در یک شهر جا  
 نماز جمعه میشود و در آن شهر یا چند یا علما که شش و موجود اند با اکثر در مسجد یا نمازگزارند  
 پس این تعامل و تعارض و توارث صد ساله در تمام شهرها و دلیل قوی بر فتوی جواز  
 نقد بوده است فی القنیه لیس للقاضی و مفتی ان حکما علی ظاهر المذهب یشترکان  
 المعروف و غیر ذکر کردن نماز جمعه یکجا حرج است و ادای در چند جا سهل و آسود  
 حق مسلمین است بموجب روایات قویه مفتی بر این و او بود که آنچه آسود و آسود  
 حق مسلمین بود بران فتوی سید او شمس غیر الفتی ان یعنی الناس بما هو اسهل و آسود  
 مست کذا و کذا البزوی فی شرح الجامع الصغیر و مفتی الفتی ان یاخذ بالاسیر

لی عن غیره خصوصاً فی حق الضعفاء لقوله صلعم لعل ومعاذ رضی الله عنهما حتی یقعها الی  
 یسیر والا تعسر او طرقاً لیکه کلام روایت صحیح بلفظ علیه القیومی یا بلفظی در باب عدم  
 جواز تعدد وقتی نقل نموده بلکه در روایات متقوله فتوی او در باب جواز تعدد لفظ بلفظی ناظر  
 بر شرح الوفا و علیه القیومی ناظر بر الیهاتیه و به تأخذ ناظر بر الغرائب موجود است  
 و در روایتی که سحر به این کتاب چند جا لفظ علیه القیومی مذکور است و بموجب روایات  
 فقهیه صدی اخیر از غایت که ظاهراً بلفظی فتوی در وقول غیر فتوی به اختصار ناظر  
 فی الدلائل المختار الثرانی فی رسالت آداب المفتیین اذ انشئت در ولایت فی کتاب  
 بالاصح والاولی والاولون و سنجو یافته ان بلفظی بها و لم یجاءلها الله و اذ انشئت بالصحیح او  
 الما یخوذ او بلفظی او علیه القیومی لم یفت بمخالفه فی السراج السیر و چون در این لفظ  
 علیه القیومی و هو الصحیح و هو الما یخوذ و القیومی یا بلفظی و آنچه مانند است یعنی را جاز نیست  
 که بخلاف آن فتوی دهد و قوله نیز که جواز تعدد از امام الی صنفه الی قوله فلا یجوز بل  
 اقول ان زیغاریت متبسطه میشود که صحیح از ادب مفتیین خبر ندارد و و علم فقه مصلحان او  
 مزاول حاصل است ورنه بهیچ کلام مشکلم نشد زیرا که او میگوید که بدون نقل روایت  
 امام از کتاب امام الی یوسف بن محمد و زفر و جهم بن یاقوت و موثق و معتبر است  
 و این کلام او بقصدا خلاف جمیع و قرار او علماً فقهیه بوده است یعنی با امام که این کلام  
 خود روایت کدام کتاب فقه نقل نماید و بدون استناد که ام روایت خطیش دعوی بلا دلیل  
 است هزارها مسئله در تمام کتب فقه انجمن بوده اند که در این فوات خاص از کتب شاکر  
 امام عظم منقول نیست و در اکثر کتب و الکتب دیگر غیر کتب شاکر در آن ذکر کرده که نزد  
 امام عظم جهان و چین است خصوصاً اصحاب تنویر حاشی نقل نموده اند که امام الی یوسف بن امام  
 محمد در طالع کتاب چنین از امام نقل کرده و در جمله علماء سنی مسائل مذکور است معتمود  
 و کسی جرح نموده که صاحب قایم یا کثر الدقائق مثلاً بکدام مسئله به امام عظم بیان  
 کرده و روایت کدام کتاب شاکر در آن نقل کرده که حاصل تطبیق این افتاح کتب است  
 خاصیت شرط نقل کتاب بلفظ شاکر در آن با او نموده است قال فی القفصه فی اصول

الفقه لا یبکر الازی فاما ما یوجد من کلام رجل وذهب فی کتاب معروف به  
 قد تداووا بالشیخ شیخ بنی نظر فیه ان یقال فلان کذا وان لم یسم حد من حد  
 نحو کتب محمد بن الحسن وکلمه طالم الک وخرها من الکتب المصنفه فی اصناف  
 العلوم لان وجوها علی هذا الر صفت بمنزلة الحد المتواتر ولا استفاضة لا  
 يحتاج مثله الی اسناد فی الفصول العبادی والتزکی المفقو من اهل الاجتهاد  
 لا یخل به ان یفتی الا بطریق الحکایة فیحکم فی خط من اقوال الفقهاء فی السراج  
 المنیر وان فقد الاجماع علی جواز النقل من الکتب المخذلة ولا یشرط اتصال السند  
 الی مصنفها ویجوز الاحتیاج علی خط المقتضی اخذ من قولهم وادصف ایضا  
 خویش کلام روایت خاص از کتاب شاکر دان امام محمد بن قنوی نیاده پس قش جه  
 بیان او بود و چون به حدیث فلا تجوز العمل قوله یوم انکه کسایک تا قوله باین روایات قول الله  
 درین مقام خود مقتضی بگوید که قوی و صحیح و بکفرها تحقیق به حدیثی بر چهار یک جمع به همین  
 یا ثلثه است فاین اتفاق بعد از اجازت عین عجب قنوی بود و است که کلام ما بعد از  
 کلام ما قبل منباید و اول من اختلافه فی نوع منه تا قوله عن مجمل علیه فاسم مقتضی قول  
 از نهمة روایات صاف و صحت گشت که هر چند قصد جمع به روایات است و صحت  
 بهر سبب از روایت بوده است هر چند که مقتضی معنی نموده بر این احتیاج قوی جواز تعدد  
 بهر سبب از روایت بوده است بهر سبب از روایت بوده است بهر سبب از روایت بوده است  
 روایات منقول است و ایضا احرق کما عینی شده و انکه مقتضی بگوید که مراد از  
 مواضع کثیره و منقذه بهر کسایک واقع شد و از ثلثه بوده است غیر مسلم است بلکه مراد  
 عموم مطلقا بوده است و درین مقام مقتضی روایات قصیه که نقل کرده عرادی علیه  
 فاسم مقتضی از جمله روایات همین و صحت است که نزد بعضی قنوی به جواز تعدد بوده جا  
 و نزد بعضی بر سه جا بوده است و در بعضی تصریح این معنی است که از سه جا بوده جائز  
 نیست پس ازین معنی بود مراد از مواضع کثیره و منقذه یعنی درین کتبها  
 صراحته کفای که جائز است مواضع کثیره منقول شده مراد از ان ثلثه بوده است و اگر گفته



مذکور بود شارحین کمالی و معنی و معنی التقلیل از زیادت توضیح کرده لفظ کثیر متعده  
 را از آن درج کردند و علمای کلام از تقد و نماز جمعه بدو جای و اکثر از این کلام خود بیان کرده  
 اند از آن صاف عیانست که مراد عموم و مطلق بوده است صریحا گفته نبوده است چنانچه  
 از نحو کتب مرقومه که عبارت آنها بالاستطوره گفته و مطلق نامست و مراد کثرت باشد از لفظ  
 سواضح گفته و متعده و اکثر من در کتب صرف و نحو بلا و این استفتی و حکم علیه مذکور است  
 است و در کتب دیگر بر بودن مراد عموم و مطلق این بوده است که علامه قاسم خلی بیان کرده  
 که حال نماز جمعه مانند نماز عید شد در جوانی و جایا سه جا و حال نماز عید است که حوازی  
 نماز عیدین با اکثر جاتفق علیه است قال فی المستملی الصغیر و يجوز انما شأني الصلوة العید  
 المصر و قنایه فی موضعین اکثر فی حسب المعنی و ذکر فی مختصر الزیاد اختلاف العیدانه یحیی  
 فی الموضح بلا خلاف ۱۲ فی تندیب الصلوة قیاس جمعه زیاده از سه جائز است  
 و در مله لا یوحدین می کنند که اگر پیش از الحدیث الیه یسی حاصل صریحا گفته نبوده و در  
 کتابها سیکه تا ثانی تصریح است نزد مصنفان آنها چون ان صحیح است و روایت تعدد  
 سطلها خلاف این و ایت است در خلاف است این توضیح ممکن است و در و ابی انام  
 و در شهر واحد نماز حار است و در شهر دیگر نماز حار است و در شهر دیگر نماز حار است  
 تا صرح فی مختار الفتاوی و غلطی فاش مفتی در نقل روایت فتاوی غیاثیه و کافی این بود  
 است که از فتاوی غیاثیه نقل کرده و عن مجرزه انه لا یجمع فی اکثر من حدین و در کتاب  
 غیاثیه لفظ صحیح مذکور است لفظا برای مطلب خویش نهاده کرده چنانچه تصدیق این است  
 از عبارت سراج المذنب و فتاوی حمادیه که بالذکر می شود و در حدیث است و همچنین نقل کرده  
 و تودی الحقیقه فی صراعی فی مصر واحد بواضع ای فی ثلثه مواضع علی اختلافه و صحیح  
 و عند ابی یوسف تودی فی موضعین که کافی الکافی و معانیه اصل کتب کافی قابل  
 معلوم نشود و معنی اینطور بیان نکرده و در کافی لفظ ثلثه اخلافا مذکور است بلکه لفظی بود  
 و اکثر من آنکه مندرج است در سه و کتاب تحریف و تبدیل و تفسیر واقع گردیده پس  
 تفسیر صحیح مطلق همانا است و کما مفتی مختار کتاب شنی آورده و نایبها عن ابی

به الی آخر تمام عبارات غنمی بالا گذشت قد ذکر در مقام روایت جامع که نیست  
 ترک کرده اللهم اطلقنا بحق والصلوب واهدنا الصراط المستقیم واخلطنا من سیر الطهر  
 والتجلیف والاعتساف واهدنا علم بالصلوب حرره محمد بن طاهر کریم عظمای نوبختی  
 الامام که در این مبحثی مقدمه است بر رد و فوهمی عبارات چند کتب معتدیه دیگر  
 مستخرج از مجموع مختار لوفان روایت بخوار نقد و پوشش بر هر وجهی ضعیف و بی  
 عدم جواز نقد و تفسیر و غیره الا اعتماد بر حدیثی که درین الارکان الاربع لمولانا ملک  
 العلم بحر العلوم استاذ الاساتذہ عبد العلی محمد بن مولانا قدوة المحققین والمحققین استاذ  
 الامام محمد باقر اعظمای مولانا محمد نظام الدین قدس سرها و لاجل ان الحجة جامعة للجماعات  
 الامام ابو یوسف روایا بخوار نقد و اجماع فی مصر واحد و مورد روایت عن الامام ابی حنیفة راب  
 قال الشافعی فانه لو جاز النقد ولما كان احد منها جامعة للجماعات وقال احمد بن حنبل ورواه  
 عن الامام ابی حنیفة و هذه الروایة هی المختارة وعلیه الفتوی انه یجوز نقد و اجماع مطلقا  
 اثبتین او اکثر و قولهم یجوز جامعة للجماعات ان اردوا بالجماعات التي یعتبر للجمعة فیسلم و  
 لا یزعم منه نفی التعدد ان ارادوا انها جامعة للجماعات کلها یستلزم بان لا یجوزها الا جماع  
 واحد فوهم لا بد لان تعدد من دلیل استماع عن امر المؤمنین علی رضی الله عنه انه اذا تعدد  
 اجماعه و هذا الارای صحیح و صحیح ابن التیمیة فی منتهج المستتبع فیاوہب البیضاء نفی تعدد  
 عظیم لانه قد یكون طول المسبب و عرضه فراخ لا یتطبیق ان یحیی بن طرب الی المسبب  
 ثم یثبت الا کخرج عظیم و مورد فروع فی الشرع و علیه انما یمکن ان یخرج عن الامام که ابو یوسف  
 رحمہ الله تعدد و ما اذا کان من المصنوع عظیم و یخرج یخرج من تعدد  
 جمعة فی مسجد و جمعة فی اخری یمکن فقول کذا لایزعم انما کما ان المصنوع  
 طول و لا یمکن من غیره ثم یصلوہ اجمعة فرض مثل سائر الصلوة فلا یتفید بالتعدد و لا یفید  
 الی دلیل سنی و لا عقلی و ابی ان یؤثر الا بصار و تووی فی مصر واحد و اوضح کثیره و فی مصر  
 و یخرج مطلقا و فی حاشیة الشرح الطحاوی ای سائر اركان هنا ضرورة انما یصل  
 من جانبی البلد یزعم لانه لا یفید الشرح الی ان یؤثر علی المذهب علیه الفتوی شرح الطحاوی

وانه مستحق القدر دفعه الخارج وفي الحاشية المذكورة وذلك لان في التزام اتحاد المصنف  
 حواشيها ليست حادثة تطويل المسافة على اكثر الحاشيين ولم يوجد دليل على عدم اتساع  
 بل قضية الضرورة عدم اشتراطها اذا كان مصرا كبيرا كما قاله القائل وقد قال السيد تعالى  
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها وما جعل عليكم في الدين من حرج ١١ في البحر الرائق بما ذكرنا  
 ان دفع ما في البدائع من ان ظاهر الرواية جواز ما في موضعين ولا يجوز في اكثر من ذلك  
 الاعتماد انتهى فان المذهب يجوز مطلقا في فتاوى الحاشية من حاشية المصنفين ولا يجوز  
 من قول اصحيفه ومحمد انه يجوز اقامته بحجة في مصرواحدي موضعين او اكثر من ذلك  
 كذا في البسوط وفي شرح الغفار شرح تنوير الابصار في شرح القول المذكور بان في البحر الرائق  
 وغيره وبعده قال في ذكر في بعض المعتبرات ان ظاهر الرواية جواز ما في موضعين ولا يجوز  
 في اكثر من ذلك وعليه الاعتماد ولكن المذهب ما ذكرناه في التبرهان شرح مواهب الرحمن  
 وتقدم ما اسي بحجة في موضع كثيرة في مصرواحدي جازم غير ان حقيقة قال الشيخ في الصحيحين  
 مذمومة وبه قال محمد وفي رواية لا يجوز في مصرواحدي التي جامع واحد بشرط البولي  
 اخر الجواز في موضعين جليوة في تفسير فاصل بينهما حتى يكون كصريح كان يقول  
 او لا يجوز ما في موضعين اذا كان المصنف عظيم لا في فتاوى ثم رجع الى انقلناه وتجر روايته  
 المصنف انما سميت جمعة لاستعدادها اجتماعات اليها فلا يجوز المصنفين ووجه الصحيح  
 في الملاق لا حجة الا في مصرواحدي المصنفين لاقامتها وانه موجود في حق كل فريق وفي شرح المصنفين  
 وتقدم في مجمع في مصنفين لا في شرط جواز الحجة المصنفين جامع وهذا الشرط موجود  
 في كل فريق خلافا لما في قال في المسئلة السخري اخلفت الروايات في قامة  
 بحجة في موضعين في مصرواحدي الصحيحين في كل الى حنفية ومحمد انه يجوز اقامته بحجة  
 في مصرواحدي موضعين اكثر من ذلك ١١ في فتاوى مجمع البركات عبارة العالمين  
 بعينها ١١ في جامع اصغير احكامي والعارضة على سبيل المواجهة بدعته بان يصلي الجمعة  
 في موضعين فهذا اولى في اعتناء حاشية شرح الوقاية في اخر انتم انتم انتم انتم انتم انتم  
 ثم عنه محمد في الزايد ١١ انه يزيد ١١ وفي شرح الطحاوي يجوز اقامته بحجة في موضعين



اوله او اکثر من لک ۱۲ و بعد بخرز و فتویٰ نذر ساله برائے انجمنه مصنفه نو نویسه  
محبوب علی صاحب نظر را تم در آمده در ان عبارت جو ابر اخلاطی باین عبارت فتویٰ  
و علی شیبانی انه يجوز فی موضعین اکثر من ذلک و علیه الفتویٰ پس و کتاب فقه  
شش کتاب سنده مفتی باقی مانده بود نزدیک ازان همین جو ابر اخلاطی است که در  
فتویٰ بر جو ابر تعدد و تصریح شده است اکنون صرف رحمه الله باقی ملاحظه کنی  
است بدانکه روایت عدم جواز تعدد مفتی در فتویٰ پیش کتاب نقل کرده بود و محمل  
شیخ کتبت مذکوره فتویٰ بر جواز تعدد و بوده است صرف یک کتاب سی رحمه الله  
فی اختلاف الامه سنده مفتی در باب عدم جواز باقی مانده فتویٰ جواز تعدد در  
مفصله ذیل مصباح است مستند صغیر است کبر ششینی شرح فقهیه  
فتح القدیر جو ابر اخلاطی بحواله فتویٰ عینی شرح کفر الدقائق شرح مجمع بیسوط  
خلاصه دستور القضاة بدائع سیر فی غایت فقهی باورار النهر طحاوی غایت  
شرح وقایه فاضل خان کانی دانی فتویٰ شرح کوخی سعدی رحمه الله قاضی حنفی کازان  
زبلی شیخ طحاوی مختصر کنونی تفتیش قدوسی جامع البحرین در شرح کبر  
فتاویٰ برهنه فتاویٰ حمادی شرح کتب الحکام شرح المنیر تهذیب الفصوله خطی  
مفتاح الصلوة بالابد حاشیه منظوم مجمع المختار ارکان جامع منهاج المستنیر  
تویر الابصار حاشیه شرح طحاوی شرح الفصار برهان خوانب الرحمن  
مجمع البرکات جامع صغیر حامی عقصام حاشیه شرح وقایه خزائن المبینین  
زاهدی حاشیه الفتاویٰ عالمگیری طحاوی حیط ترخیص کتبه العبد المذنب الی  
امیر المومنین محمد مظفر کریم و سخط علما شاهجهان پور قد اصاب من  
اجاب کتبه بهار الدین یعنی غنی عن غنی اجواب صحیح اصاب من اجاب اجواب  
اجیب صاحب اجواب صحیح اجواب صحیح  
محمد حسن حامد حسن احمد حسین فضل العبد المذنب احمد صریح





الجمعية في مصر واحد في مواضع متعددة نحو: إلى حنفية رضي الله عنه في الصحيح وهو قول  
 والشافعي وإمامك عليهم الرحمة وما في مجمع البركات وتؤدي الجمعية في مصر وأخذ في مواضع  
 كثيرة وهو قول إلى حنفية ومحمد رحمهما الله وهو الأصح وذكر الإمام الحسن أنه الصحيح من سب  
 إلى حنفية وبناخذ كذا في فتاوى عالم كبير ناظرنا عن البحر الرائق والله اعلم بالصواب إلى المرحوم  
 والمآب كريمة الفقير محمد عبد الرزاق غفر الله عنه وله في كفر عنه سبائة اثنا عشر بابا **عبد الرزاق**  
 الروايات المذكورة صحيحة يليق أن يشيخ بها والله اعلم بالصواب حرره عبد الباقى المنكبي  
 المتسنن أبو الخير محمد حسين الدين تجاوز الله عن سيئاته يوم الدين **محمد حسين الدين** ساكن في  
 صرح المنقذ الحق في التمهيد وبذا هو المذهب الصحيح لأنه قال في حاشيته الكافي قوله: **الصحيح**  
 قول إلى حنفية ومحمد رحمهما الله لأنه يجوز إقامته الجمعية في موضعين أكثر من واحد فكذلك إقامته  
 الأكثر دليل على جواز إقامتها وإن بلغ عدد ساجدها مائة انتهى والله اعلم بالصواب إليه  
 المرحوم والمآب بنقته أحقر العلماء خادما أحمد غفر له الله الصمد **خادم أحمد** ابن مالك العلما  
 مولانا محمد حيدر لما اختلفت الروايات في صحة جواز ثبته وجميعه في مصر فلا جد واستنباه  
 فالأشبه بالصواب الفتوى على الجواز لدفع الحق وتبطل الاستصحاب في غير ما قيل في  
 المنه والفاق وتؤدي الجمعية في مصر في موضعين بوضع منه رواه محمد رحمه الله تعالى عن الإمام  
 وهو الأصح وفي باب الأمانة من نسخة القدير وعليه الفتوى للحجج لازم من الزام الاجماع  
 في موضع واحد خصوصا إذا كان صرا كبره الله اعلم **محمد غفر له** وليه  
 ملك العلماء مولانا محمد عبد العلي قدس سره الروايات صحيحة **أحمد الدين محمد** اخبرني  
 الفتوى على جواز تعدد الجمعية في مصر كما يظهر بالرجوع إلى كتب الفقه والله اعلم **نور محمد**  
 الدين بالمدعي وهو الموافق اختلاف مجتهدين وظهور جواز تعدد جمعية ووجوب  
 توحيد نظر مصر واحدة لعدم سلطان استبداد في داره مدخلت تحت خد  
 از وحدت مصر قطع نظر كراهة حدود مصر متباعد مثل شاهجهان پور ومراوا باد وضمن كسند  
 ودر ميركي سلطان شخص الامام جمعية وعيد في ارضه ومنه زوكا سبائة بنقته اجماع كفايت  
 كراهة انداختار جمعية در مصر بلا شبهة بالافاق جائز بات اذ لا قال في مقدم جواز تعدد

اجمعه فی مصرین بینهما ساقه بقیده و لعل العقی المانع ایضا سلسله ادا در باب تعدد و تفسیر  
 واحد اگرچه بعضی از فقهای لطیف عدم جواز زفته اند و ظاهر الروایه و مفتی به وجوب توحید  
 گفته اند لیکن معتبر و مختار و ظاهر الروایه روایت صحیح و مفتی بیا از طرفین جواز تعدد است  
 مطلقا و اینها محقق عند الفقهاء المتحدین است و اللهیم بالکلیان لا یمنی لأحد خلا فم  
 روایات سند درجه عبارت مجیب مفتی اگرچه در بیان است که تثنیه حاکم است و کما  
 مرغم میگردد فی کتاب الجواهر الصمیم من ذمت جعیه و محمد ره جواز اقامه اجمعه فی مصر  
 واحد فی موضعین او اکثر من فی کتب تاجه انتهی و فی مجموعه الغرائب سئل الجواهر اجمعه  
 فی موضعین فی مصر و اذ قال فی رواستان و مفتی بالجواز و قال فی مفتی النصار  
 بما هو سهل علیهم و هذا صحیح لقول النبی علیه السلام لعلی و معاذین بعضهما الی البین سیر  
 ولا تعبیر و الاکثر من ذلک قوله تعالی یرید الله بکم الذمیر و لا یرید بکم العسر انتهی و روایا  
 عدم جواز تعدد و نزد فقهاء معتبرین مرجوح است لمانی الدر المختار و ضعی المرجوح فاجمع بین  
 بین تخیر و یفسد بالمعینه پس ترجیح روایت عدم جواز تعدد قطع نظر از آنکه فی تحقیق  
 ترجیح مرجوح است و نمی است بر عدم استیاز مراتب فقهاء و طبقات ایشان که و طبقات  
 کبری علامه کفوی و غیره مذکور است خلاف تخیر فقهاء معتبرین و نقل روایت مرجوح  
 از غنیه المستمل و شمس و غیره و در ک روایت صحیح راجحه سند درجه هر یک و علما و مذخر علی  
 متغرب است و بطور اتم و قانع سابقه مخفی نیست که علما سلف و راز منزه چنگیز چگونه  
 اشخاص را الله اذینه تا فرموده نماز میگزرایند نداری اولی و افضل شهر واحد و تعدد  
 لمانی جامع الرمز لا یستحب التوجعین انتهی و الله اعلم و علیه اعم و اتم گفته می شود خدا غنی

محمد بن محمد  
 ۱۲۸۸

و خط علمای رام پور

صحفه علمای که بران اتفاق دارند و تعامل هم بران اقع گشته است که ادا در ضمیمه  
 مستعد و در شهر واحد جاز و مفتی هم چنین است که در اوایل بود شرعیه مرتفع است و در کثیر  
 الدقایق که هر باسائل آن معمول و مفتی بها شد دران مذکور است و دوی اجمعه فی مصر

مبوه وضع پس این سه مصدق تعبیر نمود محل حج از جمعه ابواضع که جمع کثرت است و انفراد آن  
ندارد و نیز این الیاه صاحب خج القدر و صاحب بلخی که هر دو از مقتدایان علمای  
فقه و حدیث اند و دیگر محققین هم بتقدیر ابواضع ادای جمیع در شهر واحد فتوی می آید  
و در آمد او الفتاح شرح نور الایضاح که مشهور است مثلاً لیست در آن یک کورست بصحیح  
اقامه آنجمعه فی مواضع کثیره بالمبصر و فایده و یقول لی صلیقه و محمد و هو المصالح کافی  
الزلیعی فتح القدر و معراج الدربانی و البرهان غیر بالفتوة الدلیل و اطلاق جوازها من غیر  
تخصر تقدیر است حکم مسئله مسطوره بموجب شریعت که مفتی بهاست تحریر یافت

محمد فضل حق ۱۲۳۴	غلام حسین ۱۲۸۶	محمد عفرانی ۱۲۸۲	محمد عمران ۱۲۵۹	جلال الدین محمد کمال
------------------	----------------	------------------	-----------------	----------------------

**در خط علمای شاهجهان آباد**

شمار جمعه در یک مسجد کلان شهر افضل است و اگر در دیگر مسجد هم بخواند آید و بشود  
و موافق روایات کتب معتبره فقهیه معول علیها فتوی بر همین است و اینکه در بعضی روایات  
آمده که نماز جمعه در مسجد دیگر بشود صحیح و مفتی نیست و البتة علم و مسئله انهم و اسلم  
محمد شهاب الدین حنفی

محمد صدق الدین

غلام الدین مفتی  
اکرام الدین ابن مولود

بسم الله الرحمن الرحيم

چه سفر باشد علمای دین حسین بفتیان شرع متبیین در شکار می که از حربت نه گلی میزنی بایه  
بندوق کشته شود و ثبوت و تخش از کار و و غیره زسیده باشد شرعاً حرام است یا حلال  
که سکه از گولی بندوق احدی را قتل نماید برز و حقیقه بر وی خود لازم می آید بایه به سبب کتب  
فقهیه جواب با صواب از مقام فراتر نماند و البتة جواب و صورت بر فتنه باید داشت  
که در جمیع کتب فقهیه از متون و شرقی و هندوی مذکور است که آن آیه که بدان تفسیر

قطع او دواج وانها كروم متبوعه حلال است و نجسه بدان كه دوا نجسه اخيرين است حلال است و نجسه  
 و نجسه بدیج كرون از ان الرجل الذی لعل افوی الاوداج و اهل الدماء ای اسالكنا  
 فی تغیرك البصار و الدار المختار و غیره من المعتمرات الحقیقة و نجاری و سلم و غیره  
 روایت كرده اند قال ما اهل الدم و ذكر استماعه فكل كمت ان حضرت صلی الله علیه و سلم  
 چیز كیه روان كروند خون را آورده شود و نام خدا پس بخیر عیسی جائز است اكل فیج كرده بخیر  
 روان كند خون را خواه پس باشد یا نه و این متفق علیه است میان علماء و فقهاء جمیع علماء  
 و در روایت البود و و نسائی نیز وارد شده فقال اهل الدم هم شئت ابر كفت ان حضرت  
 صلی الله علیه و سلم كذا ان خون را نه چیز كیه بخیر ای میخوردن از دیگر احادیث مرود بود  
 میگرد و قاعده کلیه است كه آن كه كبرج و خرق كن یقیناً و نجسه بدان حلال است و  
 آنچه در ان شكست شود حلال نخواهد بود و نجسه ان و نجسه و گوی خواهد از این باشد یا از  
 رصاص یا از گن باشد حلال است و نجسه بدان حلال است و نجسه و نجسه و نجسه و  
 بلکه كاسر و دق كنده و باطن است بدفع عقیق چنانكه تجربه همچنین شده كرده شد و كذا  
 علی المثال پس نجسه بدین حلال نگردد و آری اگر نجسه و نجسه و نجسه و نجسه و نجسه و نجسه  
 و هم ممكن شود بری بدان و نیز خرق كنده به ترمی خود حلال خواهد بود و مگر این باور الوجوب است  
 كه حكم بران كیده نمیشود لهذا شیخ زین صاحب بحر الرائق قوی بر عدم حل نجسه به نذوق او  
 و تخییر الالبصار و در حاشیه گفته او بند و ثقیلة ذات حد لغتها بالمشكل بالحد و  
 لو كانت خفيفة لها حدة حل لغتها بالحرج حينئذ كذا فی التنوير و الدار قوله  
 ولو كانت خفيفة لها حدة قال قاضيه ان لا يحل صبيد البندقة و الحج و غيرها  
 و العصا و ما اشبه ذلك و ان حرم كذا لا يفرق كذا لا يكون شيء من ذلك قد  
 حذره و طولوه كالمسهم و امكن ان يرعى بساكنان كذا لك و خرف جده  
 حل الحلة فاما الحجرج الذي يدق في الباطن و لا يفرق في الظاهر لا يحل كذا  
 به اهل الدماء شرب لالبية و الحاصل انه كان القتل بالنقل لا يحل و ان وجد الاما  
 كما اشار اليه في الدر وهو محل ما اجاب الشيخ زین حين سئل عن بصاط الطيف









بنا بر آنکه بقیه اش لو كانت خفية بها حدة تجل تعین الموت بالخرج وشرح الیاس البند  
لا یخرج وبعنی وجرم ایضا اذا قلنا بنده ثقيله ذات حدة لان البند قد تمسک ولا یخرج  
وکانت کالمعارض المسمی من مخضرو قایه انیت حکم صورت سئوله شرعا که تحریر یا

محمد عبدالواحد	غلام حسین	حافظ شریعت حسین	محمد فضل حق	دشهر علم محمد علی
----------------	-----------	-----------------	-------------	-------------------

هو الموفق

از قیاس کتب فقه صنفیه مستفاد میشود که مناط حل و حرمت صید یکدیگر چند دانه است  
مردم کتیب شود بر حدت و ثقل که قتل است اگر بجز یکدیگر حدت و ثقل هر دو داشته  
باشند مرتبه جانور اتفاق افتاد و ملاحظه رود که اگر نوشن بحدت و جرح آله مستقیم باشد  
آن جانور بکار شمشیر حلال است و اگر ثقل متعین باشد بلا شبهه حرام و در صورت شک  
حکم بجرمت مقتضای احتیاط است پس شموله کلی که مجر و ثقل دارد و حدت ندارد و بر  
حرمت متعین است و گوی بندوق عربی که از این در صام باشد حدت و ثقل هر دو دارد  
بیج کی بر دیگری استغذرت حکم بجرمت از جانور مرده مقتضای احتیاط است لیکن هر  
تا منی در صام که مجر و حدت دارد و ثقل ندارد چون موت بحدت متعین است پس کار که  
از پاره بندوق که تکام شکار یا شمشیرش سرداده باشند مرده بدست آید حلال است  
و از قوا عده مذکوره تفرقه که در گوی بندوق و پاره اش و غلبه غلبین است چون روز روشن  
و در گوی بندوق اگر چاق و جرح هر دو موجود است لیکن ترتیب حکم بر وفق و ثقل موافق  
فاصله مذکوره است نیز جرح آن فقط و الله اعلم حرره سلامت احمد عفی عنه کاتب

محمد سلامت شهر

بسم الله الرحمن الرحیم

# استفتا، ذکرا ز مولوی سید محمد ولایتی

بسم الله الرحمن الرحيم

گویی که ما را شکار ساتھ تشبیه کی صلال ہی اس سبب سی کہ گوی انہا دم اوخر  
الادواج کرتی ہی اور موت گوی کہ شکار کی یقینا با جرح ہی اور کل چیز کہیں  
صفت پائی جاتی او سکا ہی ہی حکم ہی بقولہ علیہ السلام اظہر الدم فیما شئت  
واقری الاوداج فیما شئت ومما اظہر الدم واقری الاوداج فکل اور یہ  
عبارت قاضی خان کی ہے لا یجوز صید البندق والجر والمراض العصار  
وما تشبه ذلک وان جرح لا ینفذ الا ان یکن شی من ذلک قد  
حدوده و طولوه کا سهم و افکن ان میں ہی بہ فان جان لک و جرحہ  
بجداً کل کل و اما الجرح الذي یدق فی الباطن ولا یخرق فی الظاہر  
لا یجوز کہ نہ لا یحصل بہ اظہار الدم شر نبلہ نینہ او سکا با صدق علیہ صرف  
بندقہ غلیل ہی نہ گوی بندوق کی چنانچہ نینہ بات نہ لا یخرق او بندق فی الباطن  
ولا یخرق فی الظاہر ہی صفات ظاہری اور حدودہ او طولوہ صرف سوا  
کہا ہی تاکہ جرح اور جرح پایا جاوی پس حاجت اسکی صرف بندقہ غلیل میں ہی  
نہ بندوق میں کہ تحصیل حاصل ہی اور دوا یا تہ فضلہ ذیل ہی نہیں ہی بندقہ غلیل  
مراد ہی فی الذکر وغیرہ الذي قتله البندق حرام والبندق فلا یخرق وفي  
العین و لہذا ای لا یخرق و تکسر ولا یخرق فصار کا المعراض انہی کہ

یمن کل ما اصابه المعراض و لا یمن کل ما اصابه البند قدمات هکذا فی الکتاب  
 کیونکه بندوق کا آیه جرح ہونا یقیناً ثابت ہی جیسا کہ طحاوی کی باب فی قصاص من  
 کہا ہی فالمتعلق بالبند قدمات لقیض لہ اذ ہی التہ قصد فی القتل جرح و تفرق  
 کہ جرحاً قال شیخنا و قد رجع الی ہذا لعمریہ ان ینازع فی ان یتکون القتل  
 عند ما وجب للقصاص اور نیز اوس باب میں لکھا ہی کہ کل التہ یحصل الزکوۃ  
 یترب علی القتل بالفقہ ولا یتعکس کلیاً لان الشرط فی الذکوۃ فری  
 الاولاد اح و اھل الدام و ہذا لا یحصل الا یحید کما یستلزم و ابن قیل کا  
 حکم موجبہ جزئیہ ہو اور موجبہ جزئیہ کہ سالیہ جزئیہ لازم ہی تو اب ضرور پر اگر دانیہ  
 کا ایک فرد افراد موجبہ جزئیہ سی یا سالیہ جزئیہ سی سالیہ جزئیہ سی بن نہیں سکتا کیونکہ  
 جرح اور تفرق اجزا جو باعث ہی فری الاولاد اح اور انہا زدم کا وہ پایا جائی چاہی  
 یہی وجہ ہی کہ مسئلہ او بارہ کا استنباط کیا نہ بند قدمات کا پس لابی داخل ہو کما تحت من  
 موجبہ جزئیہ کا اور یہہ میں مقصود ہی اور اگر کوئی گمان کری کہ شاید ما کولات میں  
 احتیاطاً از ان مقصود ہو سو یہ گمان فاسد ہی کیونکہ قصاص دین سب ہی اید احتیاط  
 مقصود ہی اگر اندک اشتباہ ہی قتل بالنقل کا بند قدمات میں پایا جائے تو حکم قصاص کا اوپر  
 مترتب ہوتا صاحب تہ تصریح اس دلیل کی ذی آتہ اخ لقی علیہ السلام زوال الدنیا  
 اھون علی نعیمہ من قبل امرء مسلم اب رہ گئی باقی عبارت طحاوی کی کہ  
 یہ ہی والحاصل انہ انکان القتل بالنقل یحیل وان وجہ اولاد ما کما انشا  
 الیہ فی الدور و هو محیل ما اجاب بہ شیخ زین جین سئل عن رجل طلاق الطیور  
 ببند قدمات و الطین حل یحل اکلھا ام کہ اجاب یحیل اکلھا انتہی  
 ابو السوح قال فی التبین الاصل فی جنس ہذا المذموم ان الموت اذا حصل  
 بالجرح یقین حل وان حصل بالنقل او شکی فیہ فلا یحیل و یا و احتیاطاً انتہی  
 قلت فلا احتیاط فی صید الرصاص ان لا یحیل لہ انہ اذا قتل بواسطۃ  
 اندفاع العینف لا یحیل و ابہ اسلم بالصواب ہکذا فی الطحاوی و

بہان بھی مراد بندہ غلیل ہی خواہ طین سی ہو یا زبر یا ص سی دور نہ بندہ و فی من سئل  
 بالقتل محلی قول شیخ زین کابن نہیں کتابت ثبوت جرح یقینی کی کو قضا  
 اگر کوئی عداوت نہیں تب بھی مدعا حاصل ہی سبب رجوع شیخ زین کی قول اول  
 سی چنانچہ تدرج آخر مسلم اشارہ طرف اسکی یعنی پہلی شیخ زین قبل القتل  
 کا قابل تھا اور پھر رجوع کی انکس سی تو اس صورت میں ہی قول اول شیخ زین کا قابل  
 تسلیم کی نہ ہوا اور کیونکہ ہو گا کہ اگر جرح یقینی ہو نا اوسکا عند القضا ثابت  
 حتی کہ جو منارین ہی اونہوں لی ہی رجوع کی اور اگر جرح ہو نا اسکا قبول  
 کیا پس تمام صورت اذا حصل بالبحرہ یقین حل میں اظہر اور  
 قلت فلا حیاط لہم جو بیان کیا اوسکا بھی ہی مطلب ہی کہ شکار کو لی کا  
 حلال ہی لیکن احتیاط ازراہ تقویٰ کی ہمہ ہی کہ نہ کہا یا جاوی پس حلال میں ہی  
 کہہ شک نہیں نہ کہنا مستحق تقویٰ کی ہی فقط

## تحریم احرام رد الحلال از مولانا محمد مظہر کریم ادا

فیضہ بسم اللہ الرحمن الرحیم جیسے پختہ

بوجود وصلہ و کلمہ بیان ہی بیچ حرمت شکار کو لی بد وقت اور کلمہ شہادت  
 بعض اہل علم کی کہ قابل کلمت اوسکی کی ہوئی تہید اس سلسلہ کی اس طرح پری  
 کہ تمام ہندوستان میں در بیان ہر خاص و عام کی ہدایات شائع و ذائع ہی  
 کہ جو جانور شکار می حد نہ ضرب کو لی و چہرہ سی کر تریابی اگر نوبت وچ کو لی  
 چہرہ وغیرہ سی پہنچتی ہی اوسکو کٹائی میں ورنہ مردار سمجھ کر ہندک ہی  
 میں وقت استفادہ کی بعض اہل علم نے قوی دیا کہ اسکا نوز شکار ہی حلال  
 ہی استیجاب ہوا کہ علماء دیار مختلفہ اس طرح و زمانہ ہی کشین کی ایسی جافز  
 کہ حرام کہی ہی میں خلافت جمہور کی اس دلیل سی حلال فرمائی ہیں

بوجہ کیا کہ اس شخص نے اس مسئلہ کا مضبوط کلام فقہا کرام سے کیا ہی یا سند خیمہ خاص  
 کسی کتاب کا کہتی ہیں یہ کام مسابحہ دریافت ہوا کہ کہانی روایت خبر سے خاص  
 باب حلت نہیں ہی موت کوئی کی شکار کی باجرح وادیکر قواعد کلیہ ہی احتیاط  
 فرمائی ہیں اور روایت درختار و لشتہ طالتسمیۃ ص ۱۱۱ الذابح حالہ الذبح افا  
 الہی بصید او لا رسالی احوال وضع الحدید لکما را الوحش اذ الہ یفقد  
 عن طلبہ مستند لاتی بلعینی احوال وضع الحدید لکما را الوحش اذ الہ یفقد  
 ہیں اور کوئی بندوق کو تحت ناکر دانسی ہیں اور توڑ کوئی کو کہ معروف و مشہور  
 ہی کاٹ مثل تلوار قرار دیتی ہیں جو کہ سوای و دعوی اور بیان سابق کی کوئی دلیل  
 قاطع مستند کسی کتاب یا قول کسی عالم معتبر کی ایسی بیان نہیں فرمائی کہ اویسی  
 ہونا کوئی حکم الہ جرح یقینی و داخل ہونا تحت اوزار کی یا مصداق ہونا احوال وضع  
 الحدید ثابت ہووی اور ملاحظہ معنی عبارت مذکورہ درختار سیسیطیح مصداق  
 کشتہ کوئی نہیں ہو حکما تھا اس خاکسار اور بعض فضلاء اس شرحیہ فرمانا و نکلا  
 سلمیم کیا و فجواہی روایات ذیل فی الجمعی شرح الاشیاء و النظائر ناقلا  
 من الفوائد النبییۃ انہ لا یجوز لہؤلاء من القواعد والضوابط و  
 انما علی المفتی حکایت النقل الصریح ۱۲ و فی السیاح المنیر و اجمعوا  
 علی ان النقل لا یقتضی الا بطریق الحکایت فیجوز بلکہ تعلقا  
 الکتب المصححہ کافی المعادی و القیئہ ۱۲ فی فتاوی عالمگیری  
 وان لم یکن المفتی من اہل الاجتہاد لا یجوز لہ ان یفتی الا بطریق  
 الحکایت مجرد قول او بکا بدون حکایت و نقل صریح کسی کتاب فقہ کی قابل قبول  
 و اعتبار نہ سمجھا گیا مگر بعض اشخاص کو بسبب فرامی بعض اہل علم کی حرمت و  
 حلت شکار کوئی بندوق میں شکار اقم ہوا لہذا اس عاصی فی بند سوال نجد  
 علماء دہلی درازم نور و لکھنؤ و کمانہ پور کی طلبہ اب معہ سندت فقہیہ ارسال  
 کیا استفتا یا دخلی و مہری علماء بلاد مذکورہ باندراج روایات کتب معتبرہ فقہیہ

موصوفی ہوں سب حضرات علماء کرام فی حرام ہونا تحریر فرمایا اور عبارت سے  
 فقیر پر جزئیہ حرمت شکار کوئی پائی گئی حقیقتیں فیل کی اول کتاب تفسیر حکام  
 آیات القرآن جبارت اسکی پیہ پی اور تفسیر اکلیل میں ہی کہ جو جانور بندہ کی  
 گولی سے مر جاسی وہ پہلا جو قودہ میں ہی دوسری بواہت الاخضار میں پائی جو  
 احوال میں احکام و احواص عبارتہ پیکر اور الکلام فی البندق المشاد قد یاد ہوا متبع  
 الطین اما البندق المشاد الاول وہو الصنع من احد بدیرمی بالنار فخرج مطلقا  
 محرق بقیر عافیا ولونی الکبیر شیری قول شیخ زین صنف بحر الرائق  
 و شباه و الظائر و فہی زبانیہ علی ما نقلہ الطیحا دی حیث قال اجاب الشیخ  
 زین حین سئل عن مضطاد الطیہ ببندق الرصاص الطین بل اصل  
 اکھام لا اجاب لا یجوز علی جرمی طحاوی حاشیہ در مختار علی ما کہذا نقلت  
 فلا احتیاط فی صید الرصاص ان لا یوکل لانه اذا لقیقت بواسطہ اندفاعہ  
 العینف لا یجوز حضرت محلل بی باوجود بلا حظه استقنا و دخلی علماء کہ کہ روایا  
 کلیہ و جزئیہ سند بہ کتب معتبرہ اپنی قول سی رجوع نہ کیا اور عبارت سے روایات شنبہ  
 میں تاویلات رکیمہ کیا اور توضیحات علیہ و ذہنیہ مضامین عبارت سے صحیح بیان کیا  
 اور تحریر فضلاء کہار کو کہ حال تبحر علوم نقلیہ و کتبہ میرا کہ کا کا شمس فی الہنا  
 ہی غلط اور اتفاق راوی کی کا اور خطا و نا فہمی کی محمول فرمایا اور باوجود اس دعویٰ کی  
 ہائیک کوئی نقل روایت تحریر نہ مندرجہ کسی کتاب فقہ دلیل نہ لائی اور تحریر اپنی ہاتھ  
 کی انکار کہتی ہیں مگر زبان ہی تقریر اکثر لوگوں سے کوئی تین بالفعل ایک موصاح  
 ذی علم فی تقریر زبان انکی جو بقالمہ استقنا ہای بخاری و مخول علمای کہم خبر  
 سحلت شکار بندہ و در تمام علماء الکبیر میری پائین بھی لہذا نفع شبہات دلائل  
 حلت تقریر حضرت محلل کہ تاہون بعونہ تعالیٰ قال المحلل گولی کا مار شکار ساتھ  
 مستقیمہ کی حلال ہی اس سبب سے کہ گولی انہار دم اور فری الا و لاج کرنی ہی اور شکار  
 کہلی کی شکار کی لطیفہ باجحد ہی اتوں دلیل غیر مسلم و منقوض ہی اور گولی فری اور دم

نہیں کرتی ہے پس طوی بلاد لیس باطل ہی اس واسطے کہ فری ادواج نزو یک  
 فقط عظام کی عبارت قطع عروق اربعہ یعنی مری و خلقوم و وادی و حتی  
 اقل قطع تین عروق کا ہی معنی کہ تین عروق سی کتابتو یا سیم کا درست نہیں ہی  
 كما صرح فی شرح الوقایہ و معروفہ الخلقوم والمری و الوادی و حتی و جعل  
 یقطع ای ثلث منها اقامة للاكثر مقام الكل فی الهدایة و العروق التي  
 تقطع فی الذکوة اربعة الخلقوم والمری و الوادی و حتی و اقل الثلث غینا و  
 المری و الوادی و حتی فی الدار المختار و عرفه الخلقوم والمری و الوادی و حتی  
 و جعل المذکور یقطع ای ثلث منها اذ لا اکثر حکم الكل الخلقوم فی ہر بند  
 کا قطع چار یا تین عروق کی نہیں کرتی ہے کہ تری ظاہر اور فوج بین سیلان  
 و م و فری ادواج و و یون شریط ہی صیبا کہ عبارت قایہ و یکل ما فری الاوداج  
 و اهر الدم و مفری الا بصار و حل لذبح یکل ما فری الاوداج و اهر الدم  
 و خزانة المفتین اما الذی فی الاکثره صا اهر الدم و افری الاوداج ہی صریح  
 کیونکہ و اعطف کا جمع و شمول و شارکت پر دلالت کرتا ہی فی نور الانوار  
 و الواد مطلق العطف من غیر تعرض مقارنہ کو کہ ترتیب یعنی ان الواد  
 مطلق الشریک فالکان فی عطف المخرج علی المخرج فالشرکة ثابتہ فی  
 المحکوم علیہ و یہ ہوا ان کان فی عطف الجمل فالشرکة فی مجرد الثبوت  
 و الوجہ و ایضاً یہ نہ کان الواد یدل علی اثبات کل العطف علیہ  
 و المعطوف بکلیہ ما فکرنا فیہ و فیکن معنی لوا و لکن الواد و قدل علی اجتماع  
 و التمثیل فی الحدیث ان العطف للشارکة فی حکم فی الجملہ لان الواد للشرک  
 فیقتضی وجہ الاول فی حدیثی الاعراب ان الواد للجمع فی فصول الاحکام فی  
 اصول الاحکام فالعطف بکلیہ ما یجوز الواد و اعلوان الواد بالاخلاف  
 للعطف و لکن عندنا ان العطف مطلقاً فیکن ہی و جباً لا اشتراک  
 بین المعطوف و المعطوف علیہ فی الخبر من غیر ان یقتضی مقارنہ

او ترتیباً و هو قول اکثر اهل اللغة و علی هذا قال محمد بن علی فی الاصل اذا  
 حلف علی یکلون فلا یأوفلانا و لا یأولید خل هذه الدار و ذلك الدار لا یحسب  
 مالو یتکلم هذا و لا یأولید خل هذا و عبارت سی شرح بر اینست که یا نه یا نه  
 مستحق بی کاشطه الا انا شرط فری که او داجم پس کی بی فری او داجم پس  
 بی اگر صریح سیلان خون بسفوح هو السبب بی فری او داجم کی بی فری دست نه  
 علاوه اسکی علی جو خرج و انهار دم کر بی بیجه سانه و سکی دست بی بیجه  
 تصریحات فقهاء عظام کی عموماً اینست که حرام خصوصاً من البعض بی بیست  
 صدوقین بین که انهار دم خرج کو فقها بی اعتبار نه کیا و او با وجود انهار دم و خرج  
 کی حرام لکن ای چنانچه خود بقدر تحمل بین عبارت طحاوی و ان وجد الا و او عبارت  
 قاضی خان ان خرج موجود بی اوس سی ادا و خرج کا نامعت بر لونا عیان  
 بی بلکه بعض صورت بین سی بی فری او داجم سی بی بیجه حلال نیست بی چنانچه اگر مرده  
 یعنی کار و سنگین که مہینیک کداری و در بیجه کار کا کردن سی علی جو باطل  
 او داجم کر بی حرام سی که قال فی الحدایه و کذا ان رماه بها فابان راسه و قطع  
 او داجم ان العرق یقطع بقتل الحجر کا یقطع بالقطع فوقع الشک قوله  
 او داجم فی قول فقل او داجم کا اس حدیث بین بھی دلالت او بر جمع  
 و دلالت امر کی کتابی علاوه اسکی بی جمله متنازع فیما بین اینست بی قول او و بی  
 جو عبارت قاضی خان که بی قول تحصیل اصل بی قول حضرت محمد بن علی  
 اسکا صریحاً بی غلیل که دلالتی بین ہم تسلیم نیست که بی بین که چون کتابی که بی بیجه  
 سی بی بیجه مراد بود که بی بیجه نخوی بندگی گوی کلین بی اگر اصطلاح بین  
 بی بیجه که کہین ادهشی سی بی بیجه یا این بار صاف سی بیجه منافات نیست بی  
 او را بقدر منافات صنی نخوی کافی بی چنانچه محاورات و الفاظ سی بیجه مراد بود بی  
 علاوه اسکی عبارت طحاوی کا مقتول بالقتل یقتل سی صاف مستحکم  
 بی بیجه که اطلاق بندگی کا کو بی بیجه صریحاً که علی که بی رو اگر لفظ بندگی



شامل گوی خندق نہ ہوتی تو اور کوئی لفظ مثل رجا صغیر جس سے گولی بندوبست  
 مستحکم ہو سکتی نہ ایسی جاتی اور جو کہ حضرت محل بندہ سے مراد بندہ غلیل یعنی میں  
 کتب موجودہ فقہیہ میں تصریح لفظ غلیل کی دیکھنی نہیں آتی بندہ اعظم لکھنا ہی خواہ  
 غلیل سے ہو خواہ کہنے خواہ ہاتھ سے خواہ بندوق یا اور کسی چیز سے ہنسکی اگر کسی کتاب  
 میں لفظ غلیل مذکور ہو حضرت محل بیان فرماوین صرف تعبیر تولی و ذمتی انکی کافی  
 نہیں ہے اور جو جناب محل عبارت لاندہ لایحقق سے دلیل اور مراد ہونی صرف بندہ  
 غلیل فرمائی ہیں لاندہ لایحقق سے مراد لایحقق بحدہ ہی نہ مطلق خرق اس واسطے  
 کہ معنی خرق کی لغوی ہے کما صرح فی الکافی والغائبہ والعینی شرح الہدایہ والطحاوی  
 اور معنی لغوی لغت میں در گذشتن تیر از جائیکہ رسد ہی کما فی الصحاح بمعنی قول قاضی  
 لاندہ لایحقق لہذا یہ ہیں کہ بندہ وغیرہ نفوذ ساتھ تیزی و دھار کی نہیں کرتی ہے و اگر  
 تیز و دھار دار کو بویں اور خرق بحدہ کر ہی درست ہو گا چنانچہ عبارت آخر قاضی  
 خرق بحدہ وال و پراسکی ہی پس جب یہ معنی ہوئی غلیل لکھی اور گولی بندوق میں کو  
 خرق ہو کر خرق بحدہ مفقود ہی اور یہ دونوں مساوی احکام میں سچ ہونی تری  
 دھار کی اور جو محل عبارت قاضی بندق فی الباطن والایخرج فی الظاہ سے مراد  
 بندہ غلیل و لفظ گولی بندوق یعنی میں مستعد ہی اس واسطے کہ قاضی خان بعد بیان  
 مسئلہ حرمت صید بندہ وغیرہ مع دلیل کی شروع اما لایخرج الذی بندق بیان  
 مسئلہ حد اکانہ کر تری وہ جو مسئلہ سابقہ کا نہیں ہے چنانچہ لفظ استنبات  
 یعنی ادا دلیل میں ہی و ہوا کلاما کا واسطہ استنبات کی کتب سخن میں صرح ہی قاضی  
 اس جملہ کو دلیل حرمت صید بندہ میں نہیں لایا ہی اور نہ یہ حملہ معطوف اور لایخرج  
 کی ہی قولہ اور روایات مفصلہ ذیل سے الی قولہ کذا فی الکافی اقوال دیدہ کی بات  
 ہو چکی ہی علاوہ اسکی ہم کہتی ہیں کہ حرام ہونا صید شد کا موجب بنصوصات آیات  
 مستون و مفسر و فتاویٰ ہا است ہی اور کتب فقہیہ میں تصریح نہیں ہی کہ غلیل سے  
 ہنسکی پس بندہ جسے لغوی لغت سے ہوی کلن کو اگر بندوق سے جلاوین تو لایخرج

بموجب مطلق عبارات فقها کی گفته او سکا حرام ہوگا و اگر نہ ہو سکتا محال کی سبب چلا  
 ہندوق میں کشتہ گولی کلین کا یہی حلال ہوگا تو لائق تسلیم و قبول ہوگا کیونکہ مقتدرین تہذیب  
 علماء و فقہاء کرام باجمہم حرمت صید بندہ تحریر فرمائی ہیں مگر یہ فیصلہ نہیں کہ وہ کسی اگر بندہ  
 کسی گولی کلین پہنکا جاویں حلال ہوگا و در صورت اس اولیٰ کی اطلاق فقہاء باطل فی اصل ہوگی  
 و ہو غیر ممکن تو کہ کیونکہ ہندوق کا الہ جرح ہونا یقیناً ثابت ہی الی قولہ بموجب القصاص قول  
 عبات طحاوی ہی ہونا ہندوق کا الہ جرح و صید و دباغ میں ہرگز ثابت نہیں ہو پائی اور باب  
 قصاص میں عبارت طحاوی ہی الہ جرح ہونا او سکا نکلتا ہی تو یہ ضرور نہیں ہی کہ جوئی  
 جرح کی باب قصاص میں ہرگز ہوں وہی صید و دباغ میں مراد و جرح ہونا صیغہ مطلق فقہاء کی  
 ہر باب میں علیحدہ ہوتی ہی جیسا کہ سکر ایک لفظ ہی فی قصص و صوم و سکی و معنی اور نہ تشریح  
 میں اور معنی اور وجوب حد میں اور معنی مراد میں کیا صرح فی الجملی وغیرہ من المعبرات و باب صید  
 و دباغ میں جملہ وہ نہیں کہ انہار زعم فری و دباغ ہی تیزی و ہارسی کرین اور میں چاہے اس  
 ہو یا غیر او سکی ہی اور باب قصاص میں سلاح و قائم مقام سلاح جو مفرق جزا ہوا و الہ آہن یا  
 او سکی میں تیزی و دباغ ہو یا ہو و سوا ہی آہن کی جو محدود ہو معنی دباغ دار معتبر ہی سیل  
 زنج و صید و قصاص میں سوا آہن میں ہی و پینہا یون بغیر مثلاً آہن میں نہیں ہو سکی جو کوئی  
 کہ کو مار ڈالیکا او سپر قصاص واجب ہوگا اور اس سی جانور کو مار ڈالی تاکہ مار ڈالنا او سکا  
 درست ہوگا کیونکہ اس میں ہار نہیں ہی اور طحاوی میں کہ وجوب قصاص کشتہ گولی بندہ  
 سی لکھا ہی متفرع او چرگ و گامر کی ہی ایک یہ کہ گولی بندہ قححت کھلے و کذا اکل لا یلیف  
 اسی لایکتذا ضرب بل نہیں میں اخل ہی و دوسری یہ کہ گولی بندہ قححت قصاص سی  
 ہوتی ہی چیلن میں ہی ہی اور اس میں اور جس میں تیزی و دباغ ہو یا ہو و قطع کری  
 یا دق کری متولی او سکی یہ قصاص لازم آتا ہی چنانچہ عبارت طحاوی ہی یہ صحت  
 ظاہری بخلاف صید و دباغ کی کہ اس میں حدت و جرح شرط ہی اور دق ہی حرمت ہوتی  
 ہی فی الطحاوی و فی البرازیدہ حتی تنقلوا القی فیہ لسانا و الفہم فی الفہم و صحت  
 القصاص کا سلاح و کذا اکل لا یلیف اسی لایکتذا ضرب بل فیذال

المكي ما نصبه قال الرطبي وكل ما لا يلبث عادة المخرج في القتل بالبندقية  
 وفي حاشيته أني السعد لمسكين فالمقتول بالبندقية يقتل اذ هي الرقعة  
 القتل وتخرج وتفرق الأجزاء قال شيخنا وقد جرح الى هذا من كان يزار في كونه  
 القتل بجرح موجب للقصاص اه قوله او يقتل من جديده قال في شرح الطحاوي  
 القتل ما يقتل به الحديد كالسكين او السيف او ما كان كالحديد سواء  
 كان له حدة فيضرب بضعا او ليس له حدة ولكن يرض رضاك العجم وسنجد  
 الميزان او غيرها او طعن بالرمح او الابرة او الاشفة بعد ان يقع عليه اسم  
 الحديد سواء كان الغالب عليه الهلاك او لم يكن لان الحديد متضمن  
 عليه لقتل عليه السلام اه اه بالسيف وفي رواية لا قود الا بالسلاح  
 وفي رواية لا قود الا بالحديد والمنصوص عليه لا يعتبر فيه المعنى كذلك  
 ما كان من جنس الحديد مثل الصفرة الرصاص والقضه والذهب والآنك  
 سواء قتل بضعا او رضا وما كان من غير جنس الحديد ان عمل عمل الحديد  
 فهو عمد ولا فلا كما اذا احرق بالنار فهو عمد لا كما فعل عمله لا نشق الجلد  
 وكذلك ما كان له حد يعمل عمل السيف كالرجاح ولبطة القصب وحجر الحد  
 مما يضرم بضعا او يطعن كخشب لسد هذا يعمل عمل الحديد فهو عمد اه  
 قال فخر الدين قاضين في قتلاوه ظاهر الرواية في الحديد وما يشبه الحديد  
 كالتحاس وغيره لا يشترط الجرح لوجوب القصاص قال في الاحكام خ كس  
 في الشرط الكبير انه لا قصاص في العجم الحديد لانه لا يخرج اه اتفاقا قال  
 شيخنا قاسم في حاشيته على شرح المجموع فعلى ظاهر الرواية العبرة بالحديد  
 انه جرح ام لا وعلى رواية الطحاوي العبرة بالجرح نفسه حديد اكان او  
 غيره قال في النبايع وهذه الرواية اصح اه وظاهر من غير الروايع اختصارها  
 اه سئل في حاشيته قلت فعلى ظاهر الرواية لا شك وجوب القصاص بالقتل  
 بالبندقية كما هو من جنس الحديد وعلى الاصح لقتل ايض الجرح فان نظرنا

الى ظاهر الرواية وجب القصاص بالقتل لجان لو لم يجره على الاصل يجب انشا  
 ح ح ح ۱۲ پس چنانچه قصاص بين مفرق اجزاء خارج معتبر بود که ضرر و زخم که در آنها قرار  
 دخی و ادراج ذلیع بین جنی جرح معتبر بودی اور قول سی صاحب طحاوی سی باب  
 صید و ذایع بین تصریح حرمت بندقه رصاص اور باب قصاص بین قود و واجب بود باینکه  
 سی موجودی پس هیچ دلالت که تابی او پر اس امر کی که بموجب شرایط پنج وجهه  
 کشه گوئی حرام سی اور قصاص بین لم حسب شرایط مذکوره اوس باب کی قصاص لازم  
 سی که در بیان و نون قول و سکی کی شافعات نہیں سی قوله اور نیز اوس باب بین  
 لکهای سی الی قوله عین مقصود سی قول تقریر منطقی محمل کی اس مقام بین شائب نہیں سی  
 اسو اسطی که جس علم میں جرح ہو اسی فن میں گفتگو مناسب ہوتی سی اور بعض فرود علم  
 اس تقریر منطقی پر ہم اگر بین تو اصل ما به النزاع خط موجا و گکا اور شرط طولانی ہوگی اور  
 ہر ایک شخص کی تھم میں نہ او گکا اور داب مناظرہ شعی کعبہ سی لکھا ہم آخر میں  
 کرتی ہیں اور بقدر مطلب ضروری گفتگو کرتی ہیں ہم بندوق کو قود و موضع سائب  
 جزئیہ سی کہتی ہیں اس تقریر سی کہ عکس موجہ کلیہ یعنی کل ما به الذکوۃ تقع بہ القود کا  
 موجبہ جزئیہ سی یعنی بعض ما به القود تقع بہ الذکوۃ اور سائبہ جزئیہ سائبہ علی فرض تقریر  
 المحلل موجبہ جزئیہ کو لازم سی وجہ نہیں سی کہ بعض ما به القود لا تقع بہ الذکوۃ اور بعض  
 بندقہ الرصاص پنج افراد بعض ما به القود کی داخل ہی ہیں بلکہ سائبہ و  
 کاحرام سی حاصل سی اور محلل داخل ہونا لایدی تحت موجبہ جزئیہ میں کہتی ہیں منفع  
 سی اور جو محلل استثنائے سائبہ و رابعہ کا تحریر فرماتی ہیں عبارت طحاوی سی استثنائے  
 نہیں ہی بلکہ معنی سی اور معنی لا بسلۃ و ابرۃ کی یہہ میں کہ قوی و ادراج و انہار دم ساتھ  
 سوجی اور سوزن کی حاصل نہیں ہوتا سی پس ذکوۃ الکی درست نہوگی بخلاف قصاص  
 کی کہ وہاں اس میں شرط نہیں سی اور سلبہ و ابرہ اس سی قصاص سائبہ قتل  
 اسو سکی کی ہو تو کہ اگر کوئی گمان کری الی آخر ما قال امر مسلم اقول جرحہ تقریر محلل  
 کی کہ اگر اندک شائبہ سی قتل بالقتل کا بندقہ میں پانا جاتا تو حکم قصاص اوس پر مرتب

نهوتا بهی بی اسپر که عبارت در مختار و طحاوی بر غور بهی که گفته که در مختار من بعد  
 سلاح کی اور متقل من جدید قوم بهی بی الشقل جدید سی قتل عمد نهوتا بی و طحاوی  
 بی او بر اس قتل در مختار کی بهت طول که بهی بهی که او بر عبارت و سکی قتل بهی بی  
 اور نجات میزان و محمود و اشقی و غیره که قتل عمد من قرار دیا بی بهی بهی قتل یقینا  
 بین اور روایات ذیل سی بهی قتل عمد نهوتا متقل سی متقل نهوتا بی قاتل فی مختار  
 شرح کثر الدقائق و اذا قتل بهیدا و صفر غمری و کالعمود و سنجیه فیہ روایتان اظهرهما  
 فی خزائن المستنیرین و لو قتل بهیدا او صفر غمری محمد کالعمود و السنجیه و  
 غیرهما فیہ روایتان قال فی شرح المختار فی ظاهر الروایة هو محمد لانه اصل  
 الالة فی فتاوی الشماذیه ناقلا من الینابیع و العبد ما یضرب ضربه بسلاح  
 کالسيف و السکین و الرح و السنانة و الابرقة و المسلة ما کان من حدایدا کال  
 لعمود و سنجیه المیزان سواء لذلک حد یضرب به یضربا او لم یکن له حد  
 و لکن رضه رضا و سواء کان الغالب علیه الهلاک او لم یکن بعد ان یضرب  
 علی الة القتل اسم الحدید و کذلک ما کان من جنس الحدید کالصفیر  
 و الرصاص و الذهب و الفضة قتل بهیضعا او رضای فتاوی قاضیان  
 افا لالة التي توجب القصاص اذا حصل القتل عمدا بالجارحة کالسيف  
 و السکین و الرح و السهم حدید اکانت الالة او غیر حدید کالخنجر  
 بلیطة القصبة و الرح الذي لا سنان له بعد ان یکن یحد او الخرد  
 الفصح و الثیابة و السرم المذای لا یصل فیہا اذ ارماءه خاصا یضرب به او  
 ضربه لعمود حدید او ما یشبه الحدید کالخنجر و الشبه و الرصاص  
 و الذهب و الفضة اذا ضرب به یضرب او شق بطنه یضرب به حد او رماه  
 بسنجیه الف درهم فنجس به او لم یضرب فمات من ذلک قتل و ذکر فی  
 الاصل اذا ضربه حدید لالة له کسنجیه المیزان و العود یجب  
 القصاص وان لم یضرب من لا سرار فاذا عمل الخشب او الخرج عمل فی

الحی سحر الحقیقی بہ ولہو لبق شہتہ اھا البیت للقتل فعدت بالطلب تلافیہ  
 قولہ اب رہ گئی باقی عبارت طحاوی الی قولہ یقینی کی اقوال مراد لینا اس عبارت  
 بندہ غلط کا خواہ طبع سے ہو یا رصاص سے ہی خوبی بلا دلیل سی اور نہ سخت اس قیاس  
 باسحق سے ظاہر ہی ہے کہ حضرت محل فی باوجود تصریح لفظ رصاص کی مادہ  
 غلیل کا کس استدلال ہی نکالانہ دلیل نقلی ہی اور نہ تعامل و رواج ہی و اگر کوئی دلیل  
 اس بات کی کہ بندہ رصاص او غلیل سے ہی رہتی ہو بیان فرما دین قولہ کہ فرصت  
 الی قولہ اعلیٰ ہی قول کہنا اس امر کا کہ شیخ زین فی قول اعلیٰ سے رجوع کیا اور مای  
 محض حکم صحیح ہی دور پر کہ عبارت قد رجع سی یہ امر مستفاد نہیں سی لکھا لکن  
 لفظ اعلیٰ اس مقام پر کھنگالہ قیل میں ہی جو شخص الہ قتل میں اسکو سعد و نہیں تا  
 تھا اور سنی رجوع کی یہ معلوم کہ وہ سخت کون تھا چنانچہ یہ امر عبارت قد رجع الی آخر  
 سی صاف ظاہر ہی اور صاحب طحاوی نے حکم شیخ زین کا رجوع کتنہ میں نہیں لکھا اور  
 نہ یہ کہ شیخ زین پہلی قائل اسکی تھی کہ بندہ الہ قتل میں نہیں ہی ورنہ لفظ کل  
 کان بندہ کو ہی صیرت ہی کہ حضرت محل کسطرح اپنی طرف سے کہتی ہیں کہ شیخ زین فی  
 رجوع کیا قول اولیٰ سی ہذا بہتان علی الطحاوی شیخ زین اور طرفہ یہ ہی کہ شیخ زین  
 مسئلہ صید و ذباح میں قائل حرم صید بندہ طبعی و رصاص میں اور طحاوی میں  
 بخوبی مصرع ہی اگر رجوع کرنا اور کھانڈا یک طحاوی کی ثابت ہوتا تو قول قد رجع ورجوع کو  
 بدوئی شاعر طرف جمع کی کیوں لایا اور باب قصاص میں کہوں تصریح نام شیخ زین  
 رجوع قول اولیٰ سی نہ کرنا کوئی ضرورت دہی نہ ہی کہ تصریح نہ کرنا اور کسی کتاب سے ہی  
 او علی واضح نہیں ہی او کی دو قول پر کہ منقول نہیں ہیں اسطرح قول حضرت محل کا کہ  
 حج ہونا اور کا یقینی عند الفقہ ثابت ممنوع ہی فقہانی کہ حج ہونا کہ انہار دم و فری  
 اور ان کری باب صید و ذباح میں نہیں لکھا ہی بلکہ الامالی سبب ہونی بار و نیز  
 کی شہد موطا بندہ کا کتب فقہا میں ثابت و بیان ہی حضرت محل نے مجلس افسر کی اپنی  
 طرف سے بخیر فرمائی ہیں و اگر کوئی روایت شمس باب کی ہو تو ہی بیان فرما دین اور

شیخ زین الدین صاحب بحر الرائق و کاتب و نظائر و قواعد و غیره نامتاز حضرت  
 شیخ حسن اللامی حضرت محفل کا منصب نہیں ہی کہ قول اس کی کو تر شیف کبریٰ اور  
 کوئی اہل علم بقابلہ قول حسن اللامی موصوف کی اعتبار اور فرامی حضرت محفل کی انگریز  
 اور حسن حالت بن کہ صفیری کبریٰ تقریر حضرت محفل کا ممنوع و غیر مسلم شہر اس نتیجہ اور سکا  
 یعنی اہل عبارت پس چنانچہ صوت اذ فضل باجرح مقین حل میں داخل ہی داخل ہی قول  
 اور قیت فالاصطیاط الخ ماقال معوی کی ہی قول بہ مطلب کہ حضرت محفل ارشاد فرمائی  
 میں ایسی دلیل کی کہ مستحکم نہ کسی کتاب میں لکھی ہی اور نہ مستند کسی علم سی ہی نہ  
 نزدیک کسی علم کی ایسی تاویل طبع زاد حضرت محفل کی کہ لائق اعتبار ہوگی شخص واقف  
 و باہر علم فقہ و اصول فقہ سی ہی کر قبول نہیں کر گیا اور حضرت محفل و لفظ سی بہ مطلب  
 کجانی ہیں ایک لفظ فالاصطیاط و دوسری لفظ سی ہی اور سطح تقریر کرتی ہیں کہ فقہ  
 لفظ اصطیاط کا یہ ہے کہ حلال ہی مکر اول و احوط یہ ہے کہ نہ کہا یا جاویں اور لاویل  
 سی لفظ ہی کہ شامل جام و مکر و نہ کوئی صاحب طحاوی فی صرح لفظ حرم بالاحکام نہیں کیا  
 سو یہاں دونوں بات خلاف مصطلح فقہاء کرام ہی بہ صرف ختراع حضرت محفل ہی  
 سو اسلی کہ لفظ لاویل محاورات فقہاء میں مراد حرم و لاویل ہی چنانچہ غیر لاویل الحرم  
 و لاویل کہتے فقہ میں حج ابواب سور و نجاست و صید و و باج و لاویل حرم میں سجد  
 کی ہزار جا موجود ہی کہی جگہ لفظ لاویل سی ان ابواب میں مکر و ہر اہل میں ہی حجاب  
 اسی جزیہ فاحص مت صید بندہ میں مختار و شرح و قایہ دیوا قیت والاخصاص  
 تسمی و تسمی الیاس و کنز الدقائق میں لفظ حرم و حرم اور پردہ و قیادی سجد  
 و خوانہ المفتن و کافی شرح وافی و عالمگیری و خطاوی مختار الفتاوی میں لفظ لاویل  
 اور محیط و مختار الفتاوی و تحفہ الملوک شرح المختصر للعینی و عبارت شیخ زین قاضی  
 میں لفظ لاویل مکر ہی و مال ہر ایک کا حرم ہی اس طرح اکثر مسائل حرم صید  
 و و باج میں الفاظ تلمذ مذکور مطہر میں کما لاخفی محلی من الاخطا کتاب الفقہ و الحرج  
 اور جو حضرت محفل سلم مفہوم لفظ اصطیاط سی حلال ہونا مکر نہ تازہ تقویٰ کی



نکاتی من اولاً به امر مصرح نہیں ہے اور مفہوم روایت سے جو نکاتی نہیں ہیں وہ متنبہ  
 ہی جیسا کہ امام ابو الفتح بن ابی بکر عبد الجلیل فرماتے ہیں فی شرح کتاب فضول الاحکام  
 فی اصول الاحکام کہ فرمایا ہی عبارتہ بلکہ اوطار المذہب عندنا ان المفہوم سیر  
 بحجۃ ثانیاً اصطلاح فقہائین جس چیز میں سبب حرمت یقینی ہو تا ہی اوسکو حرام اعتنا  
 اور جن میں دونوں سبب حرمت و علت پای جاوےں شک و وہم ہو کہ اس میں سبب حرمت  
 ہی اوسکو حرام احتیاط کہتی ہیں اور مقصد حرام احتیاط ہی یہ ہو تا ہی کہ حرام  
 سبب حرمت یقینی نہیں ہی بلکہ مشکوک ہی ہے ~~میں شک ہے~~ حاکم ہو احتیاط اور  
 ترک میں ہی تاکہ استعمال حرام کسی چیز سے نہ ہو اور فائدہ اس فقرہ کا حکم میں اور شدت  
 و سخت حرمت اور علت میں کہ تختستانی چنانچہ روایات مفصلہ ذیل سے ثابت ہوتی  
 فی الاختیار شرح المختار فی الحاصل ان الموت الخان بالجرح یقین جلا نکاح  
 بالنقل لا یحل و لکن ان وقع الشک یحرم احتیاطاً فی الطحاوی ناقلاً عن التتبیان  
 و الاصل فی جنس هذه المسائل ان الموت اذا حصل بالجرح حل وان حصل  
 بالنقل او شک فیہ فلا یحل حتی او احتیاطاً فی المسألة و الاصل فی جنس  
 هذه المسائل ان الموت اذا کان مضافاً الى الجرح یقین کان الصيد حلالاً  
 و اذا کان مضافاً الى النقل یقین کان حراماً وان وقع الشک فلا یدری  
 مات بالجرح او بالنقل کان الصيد حراماً احتیاطاً و یجوز ان لو کان حراماً  
 شبهہ و شک حرام کا ہی ہو تا ہی اور سبب علت یقینی ہو تا ہی نزدیک فقہاء کہ حرام  
 احتیاطاً ہو تا ہی سوا سبب کی قاعدہ اصول کا ہی کہ جنس جگہ حلال و حرام جمع ہو وین  
 یا سبب علت و حرمت و دونوں پای جاوےں جانب حرمت کو غلبہ و رجحان ہو تا ہی  
 چنانچہ روایات مفصلہ ذیل سے یہ امر متفاد ہی فی العینی شرح الہدایہ قبلہ و لم  
 یحل خلافاً یعنی لو قطع النصف من کل واحد من کل لا یقتل یحل ترجیحاً  
 فی الجرح مہ علی جانب النصف عند لا یقتل فی الہدایہ خلافاً و اذا قطع  
 النصف لان لا کثر باق فحالیہ لم یقطع شیئاً و احتیاطاً فی الجرح مہ فی



الكفاية حاشية الهداية يريد به لما كان الرجحان بجانب التحريم كالنصف  
 الباقي حكمه لاكثر في العناية شرح الهداية قوله بخلاف ما اذا قطعناه  
 قيل لما كان جانب الحرمة مرجحا كان للنصف الباقي حكمه لاكثر فكان له  
 يقطع شيئا وربما لوح الى هذا القول احتياطاً بجانب الحرمة في الهداية  
 شرح الهداية قوله لان الاكثر في الاكثر الحكمي هو النصف باق لان نصف  
 له حكمه لاكثر في مواضع الاحتياط من الهداية ولا انه اجتمع المييز والحكم  
 ففتت جهة الحرمة <sup>بما لا يخفى</sup> الكافي الكافي قوله بشيئ اي بالنص وهو  
 قوله عليه الصلوة والسلام واجتمع الحلال والحرام في شيء لا وقد غلب الحلال  
 الحرام احتياطاً اي لان الحرام واجب الزل والحلال جاز الترك فكان الاحتياط  
 في الترك في الغنى شرح الهداية قوله نصاً اي من جهة النص قالت الشرح  
 ارجيه قوله صلى الله عليه وسلم واجتمع الحلال والحرام في شيء لا وقد غلب الحرام الحلال  
 هو الاحتياط اي من جهة الاحتياط لا نهما دارين كون حرماً واحداً  
 فاحتياط في تركه لئلا يستعمل الحرام من جهة في العناية شرح الهداية  
 قوله نصاً اي بالنص وهو قوله صلى الله عليه وسلم واجتمع الحلال والحرام  
 لا وقد غلب الحرام الحلال في الغنى شرح الهداية والعناية قوله شبهة  
 الحرمة يعني في الصلوة الاولى مع ان الحرمة اسرع ثبوتاً بغلبة الحرمة  
 على الحلال في الكفاية شرح الهداية لان الحرمة اسرع ثبوتاً لان معناها  
 الاحتياط في الهداية لان احتمال الموت بسبب اخر قام في ينبغي ان يحل  
 اكله لان الموهوم في هذا كالمحقق كما روينا في الغنى شرح الهداية قوله هذا  
 يعني باب الصيد قوله كالمحقق اي في حق الحل والحرمة في العناية واما اذا  
 وجد وفيه حرجة اخرى فليس له ان ياكل ترك الطلب ولم يترك كما سيأتي  
 لانه ظهر له سببان احدهما وجب الحل والاخرى وجب الحرمة فيغلب  
 الموجب للحرمة في الهداية ولو وجد به حرجة سوى حرجة السهم لا يحل

لا بد من كون يمكن الاحتراز عنه فاعتبر محرمات الخلاف ثم الطوارىف التي لا بد من الاحتراز عنها  
 لا بد من الاحتراز عن جملتها من غير جواز الاحتراز عن بعضها **أدلة** فلو كان الاحتراز  
 عن بعضها معتبراً في كل الصيد فلو كان الاحتراز عن بعضها معتبراً في كل الصيد فلو كان الاحتراز  
 الحل ومحرره وهو موجب للحرمه فاعتبر موجب الحرمه احتياطاً في العيني  
 شرح الهداية قوله يمكن ان يتصور حال الاحتياط عنه فيجتمع فيه موجب  
 الحل وموجب الحرمه **في** الاحتياط يعني ان الموقوف هناك المتحقق كما  
 ذكرنا في الهداية **في** الاحتياط ان سبب الاحتياط في الاحتياط وان كان الاحتياط  
 عامه سبب الحرمه من جهة الحرمه احتياطاً وان كان عامه على التحريم  
 عنه غير وجوده محرمي عدمه لان التكليف بحسب الوضع في العيني شرح  
 الهداية قوله لا يخفى ان هذا الاشياء قلته فهذا استنباط الحرمه ورميه  
 سبب الاحتراز عن سبب الاحتراز والتحريم يمكن فيجب سبب الحرمه **في** الاحتياط  
 الاحتياط في العينية شرح الهداية وان علم ان الموقوف مختص من الاحتراز  
 اوله لا بد من الاحتراز في الن ياداة الى الاحتراز **في** الاحتراز ولو كان حكم الاحتراز  
 حكمه انه لو لم يكن الاحتراز احدى الرميئين تعلق بها الاحتراز والاخرى تعلق بها  
 الاحتياط في العيني شرح الكثر واما البقية فلا نه اجتماع المبيد والمحرر في شئنا  
 جهة الحرمه احتياطاً في الاشياء والنظائر وذكر الزيلعي شرح الكثر في  
 كتاب الصيد من عاين في وعها اذا تعارض دليلان احدهما يقتضي التحريم  
 والاخر الاحتياط قدم التحريم وبالفرض على تسليم قول المحلل كلفنا الاحتياط  
 لا بد من الاحتراز في شئ او في علقته هي من او تحتمل الغنيين من رد زيل او كوني في الاحتراز  
 طحاوي كانه انما يقتل بواسطة اذ فاعه العفيف لا بد من صاف حرمه  
 دلالت كوني في الاحتراز ووضعي فالا احتياط ان لا يكون كل سطح يوتي جيا كسطل  
 بيان كوني من ويل حرمه كوني كوني اما او ويل **في** الاحتراز في الاحتراز  
 يعني الاحتراز في الاحتراز فائدة الاحتراز كوني في الاحتراز كوني في الاحتراز









٤٢٢ ٢٩٤١٢٢

This book was taken from the Library  
on the date last stamped. A fine of  
1 anna will be charged for each day  
the book is kept over time.

---

